

اَسْرَافَتِ الَّذِي نَهَى عَبْدًا اِذَا صَلَّى

الحمد لله الذي كتب الاجاب في تحقيق مسئلة جواز نوافل قضاء عمري

موسومة

میشم قادری
۰۹-۰۶-۲۰۱۰

نَرَادُ الْمُتَّقِينَ

هَدِيَّةُ الْمُتَّقِلِينَ

مؤلفه علامہ شہرہ فاضلہ لے نظیر جناب ابو الفضل مولوی
محمد کرم الدین صاحب دبیر متوطن بھین تحصیل چکوال ضلع جہلم
سالہ ۱۳۲۲ھ

حسب رایش جناب مولانا مولوی فضل احمد صاحب تلامذہ

مطبع سراج المطابع جہلم با تمام لواحق محمد
درج سراج المطابع جہلم با تمام لواحق محمد
طبع شد

بسم الله الرحمن الرحيم

عندنا ونستعين ونصلي على رسوله فاقم النبيين وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين

آما بعد

ہم کہتا ہوں حاجی عفور بن القدير۔ فاکر ابو الفضل محمد کرم الدین عفی عنہ دبیر۔ متوطن بھین تحصیل پکوال ضلع جہلم۔
 ملک پنجاب کہ آجکل عثمانی پھوار میں مسئلہ نماز قضاء عمری زیر بحث ہے۔ اکثر کافوی ہے کہ نماز قضاء عمری
 پڑھنا جائز اور واجب ثواب ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ نماز قضاء عمری پڑھنا ناجائز۔ بدعت۔ ضلالت۔ بلکہ کفر ہے۔
 اس بحث میں علماء مجوزین کی جماعت نے جن کے سرگروہ مگر می جناب مولوی فضل احمد صاحب تالوی ہیں۔ اس خاک
 کو علاوہ پھوار میں فرقہ منکرین سے مناظرہ کے لئے بھیجا۔ اپنے سرگروہ قاضی غلام رسول صاحب قلی کو تحقیق مسئلہ
 کے لئے بلا دیا گیا لیکن آپ سے مقابلہ کا حوصلہ نہ ہو سکا۔ اور میدان میں آنے سے انکار فرما دیا۔ الحق بجلو ولا یجلو۔
 لیکن باوجود اس کے پھر بھی اپنی منہ سوزندہ آئی۔ اور بعد ازاں فستوی تحریر فرما کر علماء کی موابہر شہادت کرائی
 غرض سے ملک میں پھرنے لگے۔ اس لئے اس خاک کو اکثر اجاب لئے مجبور کیا کہ اس مسئلہ کی تحقیق میں ایک مستقل
 رسالہ مرتب کیا جاوے۔ تاکہ لوگ اس مخالفت سے بچ جاویں جو عرصہ سے ایک بے قیاد و مطلق لغت ان فرقہ
 غیر مقلدین نے لوگوں کو اس نماز کے بارہ میں دھوکہ دی رکھا ہے۔ کہ نماز قضاء عمری پڑھنا۔ ناجائز۔ بدعت۔
 ضلالت کفر ہے۔ یہ ہے باعث تالیف اس رسالہ کا۔

۱۔ اس کو آپ فوت ہو گئے۔ خدا انکو غریق رحمت فرمادی۔ انا لله وانا اليه راجعون +

۲۔ اس کو مراد مولوی فضل احمد صاحب سمون و مولوی لی اللہ صاحب گلیانوی۔ مولوی خلیل الرحمن صاحب کنڈہرک شمس
 مولوی احمد الدین صاحب کنڈہرک۔ مولوی محمد عالم صاحب بمبالی وغیرہم ہیں +

وانا اشرع في المقصود لعون ربني المعبود

نماز قضا و عمری کی ماہیت

پہلی بات یہ بیان کرنا چاہتا ہوں کہ نماز قضا و عمری کس نماز کا نام ہے۔ اور وہ کب کس غرض سے پڑھی جاتی ہے۔ سو وہ نماز جو کہ نماز قضا و عمری وہ نماز ہے جو ماہ رمضان المبارک میں حجۃ الوداع کے روز اس غرض سے پڑھی جاتی ہے کہ ہماری ان قصورات کا جو اداء صلوٰۃ فریضہ میں قصور و خشوع لباس وقت مکان وغیرہ کے متعلق ہم سے سرزد ہوتے ہیں جاہر ہو سکے۔ اور بعض ان صلوات کا جو ہم سے سہواً کسی بشری تقاضا کی باعث فوت ہو گئی ہیں۔ اور جبکا وقت زمانہ ہم پہلے ہی بھیجے ہیں کفارہ بھی بن سکے۔ ترتیب اس نماز کی یوں ہے کہ پہلے پانچ وقت کی فرض قضا کی جائیں اور بعد ازاں چار رکعت نفل ایک سلام سے پڑھی جائیں جسکی ہر ایک رکعت میں بعد از فاتحہ آیتہ الکرسی ایک دفعہ اور سورۃ الکوشر پندرہ دفعہ پڑھی جائے۔

نماز قضا و عمری کی ضرورت

یہ امر کہ نماز قضا و عمری کی ضرورت ہمیں کیوں پیش آتی۔ سب سے پہلی بات یہ کہ نماز فرضیہ ایک ایسا سخت ذمہ داری کا فرض ہے جسکا ادا کرنا انسان کے ذمہ و رتباً لعیباد کا ایک لازمی فرض ہے۔ جو ادا کی بغیر کسی حال میں ناقص نہیں ہو سکتا۔ یہ فرض ہے جسکی طرف ہماری مقدس آسمانی کتاب (قرآن کریم) میں مومنوں کو بار بار توجہ دلائی گئی ہے اور اسکی تاکید جملہ حکام سے دیا دہ گئی ہے۔ یہ وہ فرض ہے جسکی پرستش قیامت کے دن بھی سب سے پیشتر ہوگی۔ روز محشر کہ جان گداز ہو وہ اولین پرستش نماز ہو وہ ادا انسان ایک ایسا سخت و جو کامل منش پیدا ہوا ہے جو اس فانی فرض سے سبکدوشی حاصل کر نہیں سکتا۔ بہت کم کامیاب ہوتا ہے اور نماز کا ادا کرنا جو ضروری قلب خضوع خشوع و طاعت ہے جو کہ اسکو امر فرمایا گیا ہے اس میں کوتاہی اترنا تو نہایت ہی شرمناک ہے۔ کوئی شخص ماسوائے عباد اللہ الصالحین المقربین اس دعویٰ میں سچا نہیں بنا جاسکتا کہ اسنے عمر بھر میں کسی وقت کو فرض صلوٰۃ کو ہاتھ سے جانے نہیں دیا۔ یا یہ کہ اسنے ہمیشہ اسی طریق سے ان تمام خوبیوں کے ساتھ چکا ذکر اور پڑھ چکا ہے نماز کا فرض عمر بھر میں ادا کیا ہے اور چونکہ ہر کوئی کہ دعاء اور ہر ایک معنی کا علاج انسان کو قدرتی طور پر بتا دیا گیا ہے۔ خواہ وہ مرض جسمانی ہو یا روحانی۔ اسلئے ہم اپنی اس ذمہ داری کو کہ ہمیں علاج چاہیے کہ کوئی ایسا سبیل نہجتی ہماری ان نقصانات کا جو فرض صلوٰۃ کی تکمیل کی نسبت ہم سے سرزد ہوتی ہیں جبر ہو سکے۔ یا ہماری قضا و شرف فرض صلوٰۃ کا کفارہ بن سکے۔ تو ہمیں ان کیم کی ایسی کہ واسطہ ہو یا العصب و الصلوٰۃ یعنی مومنوں کوئی ہولناک مصیبت پیش آجائے کسی بلا کا دہر کامل میں ہو تو اسکا بہترین علاج صلوٰۃ نماز ہی ہے۔

صاف طور پر رہنمائی کرتی ہو کہ تمہاری اس کچھ علاج بھی نمازی ہو۔ اس واسطے ہماری سلف کرام (فقہائے عظام) نے بعض احادیث و استنباط فرما کر یہ ارشاد کیا کہ اس ہر ایک کچھ کا جو تمہیں فرض صلوٰۃ کی تصور کی باعث ہمیشہ رہتا ہے یہ معاملہ کرو کہ سال بھر میں ایک دفعہ ایک ایسے مبارک مہینہ میں جس میں برکات الہی کے دروازے کھلے ہوئے ہوں اور رحمت الہی کا دریا متوجہ ہوتا ہو۔ اس ماہ مبارک میں جب تک عظمت پر آیت شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن شادی ہو۔ پھر اس ماہ مبارک کے آخری عشرہ میں جس میں مبارکات لیلۃ القدر بھی ہوتی ہو جس میں عبادت ہزار ماہ کی عبادت کی مساوی ہوتی ہے۔ پھر اس مبارک روز (یوم الحجۃ) میں جس کو روزِ اسیۃ الایام کا خطاب بخشتے ہیں۔ پہلو تم صلوٰۃ خمسہ مفروضہ کو قضا کر دو اور پھر چند رکعت نفل بھی پڑھ لو۔ امید ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ جو تمہاری ذرہ بہ ذرہ کی کو اپنی فضل و کرم سے ایک پہاڑ بنا دیتا ہو اور تمہاری ایک نیکی کو سات سو ضعف تک ثواب دینے کا وعدہ فرماتا ہو وہ رحیم و کریم مولیٰ جو تمہاری بیکارگی و بی جوہ (توہم) سے تمہاری عمر بھر کی خطائیں بخش دیتا ہو تمہاری اس فعل حسنہ کو بدلے میں مبارک ماہ اس مقدس روز کی حرمت کے سبب تمہاری ان قصورات کو عفو فرما دیو۔ جو تمہیں فرض صلوٰۃ کی نسبت متھے ہوئے ہیں۔ اس واسطے نماز قضا عمری ایک عہد و راز سے اکثر بلاد اسلامیہ میں متوجہ ہو۔ اور کسی شخص نے بھی اس کے رواج پانے پر کسی زمانہ میں اس کی مزاحمت نہ کی لیکن مسلمانوں کی سختی سے اسلام پر آج ایک ایسا نازک ماہ آگیا کہ دینی امور میں بہت ضعف آگیا اور آزادی نے ہر طبقہ کی اشخاص کے دل و دماغ پر عجیب خیالات پیدا کر دیئے۔ اس واسطے اس زمانہ میں مسلمانوں کی ذریات ہو اور پھر علماء کی فرقہ سی ایک ایسا گردہ نکل آیا جو اپنی سلف کرام پر بھی بان طعن دما ز کرنے لگا اور ہر ایک انہیں ہوا ناخیز و منہم کی لاف مارنے لگا۔ یہ لوگ اس کا خیر مسلمانوں کو روکنے لگے اور مہمانوں کے کہ نماز قضا عمری پڑھنا ناجائز ہی نہیں بلکہ ایک کبیرہ گناہ اور کفر ہے۔ مای و غضب کفر بھی آجکل کیا سستا ہو گیا ہے کہ ہر ایک نعل میں بجا ہوا بیجا اسکا اطلاق ہو رہا ہے۔ بات بات میں کفر کو فتویٰ ایک تو وہ زمانہ تھا کہ نماز پڑھنا و الہی مومن سمجھا جاتا تھا اور کفر و ایمان میں حد فاصل نماز ہی قرار دی جاتی ہو۔ الفرق بین العبد المومن والکافر الصلوٰۃ ۱۲۔ الحدیث۔ اب انما نماز پڑھنا والا کو متنفذ ہی ہے گا فرمایا جاتا ہو۔ استغفر اللہ کچھ مجھے نہیں آتی کہ اپنی موجود حقیقی کے آگے سرسبز و ہنسی ان کی طرح کا فرہو بکھاتا ہو۔ ہم تو یہی سنا کرتے ہیں کہ ان کا ایمان جو دوسے ہی تازہ ہوتا ہے۔ اور اس کی کرامت شرف کا معیار یہی جو وہی بقول شخصے ۵ شرفِ نفس جو دست کرامت ہے جو وہ ہر کہ اس ہر شمار و عدش بہ زور و جودہ جس چیز نے مالیک کو مقبول و مایلین کو مردود و بنیادہ بھیج دیا تھا۔ فیہ الملائکہ کلہم اجمعون اولا ابلیس استکبر و کان من الکافرين ۱۲۔ ہاں اگر سجدہ کر نیسے کفر عاید ہوتا ہو تو ہونے دو۔

ساحلین۔ یہ بالکل غلط خیال ہے کہ نماز پڑھنا کوئی شخص گناہگار یا کافر ہو یا مسلمان ہو یا کسی کی ہر حاجت نہ کر دے

خدا کی کریم کے اس وعید سے ہمیشہ ڈرتے رہو۔ اَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى - ایک آیت میں ہے کہ ایک
 وفد آنحضرت کے زمانہ میں ایک شخص عین پیر کی وقتِ حرمین نماز پڑھنا شروع ہے (نفل پڑھ رہا تھا) ایک صحابی فرماتا
 نماز میں اسکو منع کر دیا اور اسکی نماز قطع کرادی۔ آنحضرت یہ واقعہ سنا اس صحابی پر سخت غصہ بنا کہ مجھے اور اسکو فراموش
 لگے کہ تمہیں مناسبت تھا کہ بیتِ شخص نماز سے فارغ ہو لیتا تو اسکو سبھا دیتا کہ میان اس وقت میں نماز پڑھنا مکروہ ہے
 تمہیں نماز پڑھتی اسکو روکا۔ کیا تجھ پر خوف نہ ہوا کہ اَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى کا مصداق بنو بقیبر روح البیان
 میں آیت مذکور کی تفسیر میں یوں لکھا ہے۔ رَوَى ابْنُ أَبِي جَهْلٍ قَالَ فِي مَلَاءٍ مِنْ طُغَاةِ قُرَيْشٍ لَنْ رَأَيْتَ مُسْمَدًا
 يَصِلُ إِلَى طَاعُونٍ عَنْقَبَهُ قُلُوبُ الْبَالِيَّةِ وَالْآيَةُ عِظَةُ لِمَجِيعِ النَّاسِ تَهْدِي مَنْ يَمْنَعُ مِنَ الْخَيْرِ وَالطَّاعَةَ
 وَقَالَ ابْنُ الشَّيْخِ فِي حَاشِيَةِ وَهَذَا آيَةُ وَأَنْ نَزَلَتْ فِي حَقِّ ابْنِ جَهْلٍ لَكِنْ كُلٌّ مِنْ بَنِي عَرَبٍ طُغَاةٌ فِيهِمْ شَرِيكَ
 مَعَ ابْنِ جَهْلٍ فِي ذَلِكَ الْوَعْدِ رَوَى عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ رَأَى فِي الْمَصَلَّى أَقْوَامًا يَصَلُّونَ قَبْلَ صَلَوةِ الْعِيدِ فَقَالَ
 مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فَقِيلَ لَهُ لَا تَنَظَّرْهُمْ فَقَالَ اخْشَى أَنْ يَدْخُلَ تَحْتِ
 الْوَعْدِ قَوْلُهُ تَعَالَى اَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى لَمْ يَصِحْ بِالنَّهْيِ عَنْ الصَّلَاةِ اِحْتِيَاطًا وَاحْذَرِ
 هَذَا كَلَامَ الْجَمِيلِ حَتَّى قَالَ لَهُ أَبُو يُونُسَ يَقُولُ الْمَصَلَّى حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنْ فَعْلٍ الْمَرْكُوعِ ۞ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي
 قَالَ يَقُولُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَسُبْحَانَكَ يَصِحُّ بِالنَّهْيِ -

دیکھو تو ہمارے سلفِ کریم میں کس قدر احتیاط کا مادہ تھا۔ باب العلم علی لم یضی فی دیکھو کہ عید سے پہلے لوگ نماز پڑھتی ہیں جو
 آنحضرت کی فعل کے خلاف ہو لیکن انکو منع فرمایا۔ اس خوف سے کہ آیت اَرَأَيْتَ الَّذِي الْيَمُّ كَابِعِيهِ صَادِقٌ نہ آجائے۔ ماسم کا
 ابو حنیفہ کی احتیاط دیکھو کہ یہاں تک کہ انکو غفر لی قوم کے وقت نہ پڑھی جاوے۔ بلکہ یوں فرمایا کہ ربنا لک الحمد کہتے
 ہوئی سب سے پہلے جاوے۔ کاش ہمارے زمانہ کے علماء کو سینے میں بھی خشیت اللہ کا نور ہوتا تو ہرگز یہ جرات نہ کرتے کہ لوگوں کو نماز
 پڑھنے سے منع کریں اور انکو اس نماز کے بدلے گناہ گاری کا تمہ چھنا دیں۔ خوف۔ خوف۔ خوف۔

خدا ہمارے بھائیوں کو بھی دی کہ کیوں وہ اس کا رخصت ہو گئے جو مسلمانوں میں اگلی لوگوں کی برکت سے رواج پکڑ گیا ہے کہ
 سالِ عمر میں ایک دفعہ یکجا جمع ہو کر نفل گذارین اور خدا کی کریم سے اپنی گناہوں کی معافی مانگیں۔

اس امر میں وہ کون سا تصور کرتے ہیں کہ خدا کی سامنے سر بسجود ہو کر اپنی گناہوں کا اقرار کر کے اُسی بخشش مانگے ہیں وہ خدا
 علیم بنات ہندو اسکی رحمت کا دریا سد امواج زن ہو وہ نیتوں کا دیکھنے والا ہو جب انسان اس کے دروازہ پر خلاص گزرتا
 ہو اور اپنی گناہ پر شرمسار ہو جائے اسکی تعقیبات کی التجا کر لے اس امید پر کہ اسکا خدا بڑی فضل کا مالک ہے اب حرمین

اوسکی ایک نگاہ لطف پہلے سے گناہوں کو کاٹ لیا کرتی ہے۔ تو عجیب ہیں کہ فخریٰ انا عندن عبدی
 و عظیم و کریم مولیٰ اُسکی چند رکعات نماز نفل کے ذریعہ سے ہے اور سکر فیض قضا شدہ کا ثواب اُسکو بخش دے جیسا کہ اُس کا
 پاک فرمان لا تقنطوا من رحمۃ اللہ میں بہت کچھ آمیہ لاتا ہے تو پھر ہماری یہ جاہر گز بیجا نہیں ہے کہ ہماری
 تہوڑی سی عبادت سالہا کی عبادت کا ثواب حاصل کر سکے +

الحاصل

نماز قضا عمری چونکہ ایک عبادت ہے اسلئے اسکا پڑھنا والا ہرگز مطعون و معصوب نہیں سکتا۔ اسی معنی کرنا کہ کوڑنا جائز ہے
 کہ وہ اس بات الذی الخ کے وعیہ کے مصداق نہ بن جاوے یہاں تک تو اس مسئلہ میں ایک تہدید ہی بحث تھی اب ہم خاص طور
 پر مدلل دلائل جواز نماز قضا عمری کی طرین جمع کرتے ہیں +

دلائل جواز نماز قضا عمری

پہلی ہم دلائل جواز نماز قضا عمری بیان کرتے ہیں بعد ازاں مخالفین کی جملہ اذکار کا ابطال کریں گے اور جو کچھ اعتراضات
 مخالفین نے مجوز بن صلح قضا عمری پر کئے ہیں انکی ساری قلعی کہہ دین گے +
دعویٰ ۱۔ نماز قضا عمری پڑھنا داخل ثواب ہے +

منطقی دلیل

(۱) نماز قضا عمری عبادت بھی اور ہر ایک عبادت موجب ثواب ہے + نتیجہ یہ کہ نماز قضا عمری موجب ثواب ہے +
 (۲) نماز قضا عمری نفل ہے اور ہر ایک نفل موجب ثواب ہے + نتیجہ یہ کہ نماز قضا عمری موجب ثواب الہی ہے +

نقلی دلائل

نقلی دلائل کے سلسلہ میں ہم بہت سی کتب فقہ و حدیث سے استدلال کریں گے اور چونکہ ہمارا دعویٰ عقل و نقل کے مطابق ہے
 اسلئے شراہدین کے ہر ایک کتابوں کے پیش کریں گے ہم محاذ ہونگی کیونکہ جب ایک ایسا مسئلہ جو عقلاً و شرعاً درست اور معمول المسلمین
 ثابت ہو چکا ہے۔ بہت سی آیات معتبر سے اپنا ثبوت کہتا ہے تو کوئی حرج نہیں کہ بعض ایسی کتابوں کی روایات بھی مدثبوت
 میں پیش کر دی جاوےں جنکی مصنفین کسی اعلیٰ طبقہ میں شمار نہ بھی ہوں۔ کیونکہ ایسی کتابوں کی روایات اہل وقت مقبول نہیں ہوتیں
 جبکہ انکی ساتھ دیگر معتبر و مستند کتب کی روایات متفق نہ ہوں یا انکی روایات کسی قاعدہ شرعیہ اور اصول اسلام کی خلاف ہوں +
 ان مخالف جیسکا دعویٰ عقلاً و نقلاً بھی ابطال ہو چکا ہے کہ نماز قضا عمری باوجود عبادت و نفل ہونیکے ممنوع اور حرام
 اثم و کفر ہے۔ اس دعویٰ میں صادق نہیں مانا جاوے گا جب تک کہ اس میں ثبوت نہ ہو اسلئے دعویٰ پر کتاب التہذیب و سنتہ اہل کتب

معتبرہ شرعیہ پیش نہ کرے۔ ہاتھ بڑھانے ان کے متصادقین ۱۲۔

نماز قضا عمری کے درجے میں ایک قضا صلوٰۃ پنجگانہ دوسرا نفل رکعات محدودہ۔ ان دونوں کی ثبوت میں بالترتیب

ہم اپنی دلیل پیش کرتے ہیں۔ دلائل جواز قضا صلوٰۃ خمریہ و غیر سبیل احتیاط

ماضی ہر کہ اصل اس قضا کی کتب مستندہ فقہ و شایعہ پر کیونکہ یہاں سے قبل ہے جو فقہاء نے قضا و نوافل علی سبیل الاحتیاط کے بارے میں تصریح کی ہے چنانچہ اس کی متعلق فقہ کی نہایت مستند و معتد بہ فتاویٰ کی عبارات ذیل میں لکھی جاتی ہیں۔

رہی جب بعضی صلوٰۃ عمرہ مع اقامت لیفۃ شیء مضافاً لبعضہم باندہ بیکرہ و بعضہم باندہ لیکرہ لانتہاخذ بالاحتیاط و الصیح انہ یجبون لکن لا یقضون بعد صلوٰۃ العصر و لا بعد صلوٰۃ الفجر لکن ہاں نفل ظاہر و

قد فعل کثیر من السلف رحمہم اللہ تعالیٰ بشیئہ تافہی عن علیہ اول صفحہ ۵ مطبوعہ نوکشتور

(۲) فی الاحتیاط عن ابی نصر رحمہما اللہ تعالیٰ فیہ یقضی صلوٰۃ عمرہ من غیر ان فاقہ شیء پر یک الاحتیاط

فان کان لاجل النقصان الکراہۃ فحرج ان لم یکن کذلک لا یفعل الصیح انہ یجب لا بعد صلوٰۃ الفجر العصر

و قد فعل ذلک کثیر من السلف بشیئہ الفساد کذا فی المصنعات ۱۲۔ فتاویٰ مالگیری علیہ اول صفحہ ۵ مطبوعہ نوکشتور۔

فی القینہ بیکرہ لا تسنن الا یقضی صلوٰۃ عمرہ ثانیاً ہذا محمول علی ما اذا مالہم یکن فیہ شیئہ الفساد

فی الجواز ولم یکن مودی علی وجہ الکراہۃ فحینئذ یقضی من الصلوٰۃ احتیاطاً بشیئہ الاختلافات

یصلی المغرب والوتر اربعاً بثلاث قعدات۔ فتاویٰ حصونیہ۔ فی فتاویٰ الحجۃ جب یقضی نوافل فاقہ

یقضی المغرب والوتر ان لم یستیقن انہ حل یقی علیہ تراویح لم یبق فاقہ یصلی ثلاث رکعات ویقنت ثم

یقعد قدر الشہد ثم یصلی ثلاث رکعات ویقنت ثم یقعد قدر الشہد ثم یصلی رکعتہ اخری

فان کان تراویح اداہ وان لم یکن فقد صلی التطوع اربعاً ولا یضرب القنوت فی التطوع کثیر العباد

قولہ ما نقل الخ جواب عن سوال واراد علی الوجہ الثالث فان ہذا المنقول بنا فی حمل النہی علیہ

یبعد ان یكون ما صلاہ الامام او لا مشتملاً علی خلل محقق من مکروہ او ترک اجیباً بل الظاہر

اذا عادی ما صلاہ ليجرد الاحتیاط وتوہم الفساد فیما فی حمل النہی فی مذہبہ علی الوجہ الثالث والجب

اولا انہ لم یصح نقل ذلک عن الامام وثانیاً انہ لو صح نقل انہ کان یصلی المغرب والوتر بثلاث قعدات

کما نقل فی البحر عن مال الفتاویٰ ای ویکون حینئذ اعادۃ الصلوٰۃ ليجرد توہم الفساد غیر مکروہ

والصلاة والوتر من العزوت وان جمعا العزوت لا بأس به والاخفاء افضل لو صلى الوتر ثلاثا والمغرب
ثلاثا حازن فان في ثلاثا وصلى الاربع كان حسنا نقل ان الامام الاعظم كان يصل الى المغرب الوتر اربعاً اربعاً
بثلاث قعدات وصل الى الوتر بالجماعة تشبيها للقضاء بالاداء وبطيل اول ركعة الفجر ندباً لا في غيره تحف
(۲) وقد وجد بخط الامام المحدث الحافظ امين القلوب في من النبي صلى الله عليه وسلم قال من قضى خمس
صلوة من الفريضة في آخر يوم الجمعة من شهر رمضان كان جباراً لكل صلاة فائسته في عمر الى سبعين سنة
ولكن ما يخل من صلاة بوسواس او غير طهرى وغير ذلك كما في شرح البهري للتأثير العمى الشافعى في
باب صلاة النفل ۱۲ - حاشية قاضى صفحہ ۳۴۲ +

(۳) صلى صلاة الخمس على هيئة القضاء في آخر يوم الجمعة من رمضان اعطى الله تعالى ثوابا يلكى به من عمره بعد الا
(۵) في المضائق في عن جابر بن عبد الله عن ابيه عن ابي عبد الله وهو قضاء فرائض العزوت قال اذا صليت خمس صلوات بينية
القضاء على هيئة القضاء لا ناسمعا عن النبي صلى الله عليه وسلم في ابا جزيلا في رمضان عليه السلام
(۶) وعن ابن عباس رضي الله عنهما من قضى خمس صلوات في آخر يوم الجمعة في شهر رمضان ختمها بثلاث ركعة
المغرب والوتر فيتم اربعاً كل على سبعين سنة بلا سهو في آخرها ولا قنوت بل يستحسنه في الثالث كما هو
طريقة النبي عليه السلام ثم بعد التشهد يقوم الى الرابعة ويجعل تمامها يسلم للمخرج ويصل الى اليوم اداها
على الجماعة تليها على القدم - انتهى - رساله ملا على قارى

ابن تيمية الفتاوى - تحفة اصحاب رحيمة الفقهاء - رساله ملا على قارى - رساله ملا على قارى - رساله ملا على قارى
اور انمين عاويث مسطور سے جواز قضاء صلوات معزوتہ کا کافی ثبوت گذر چکا ہو اور اہل المقام ایمان کی غلبہ نمان
کے لئے احادیث مذکورہ و روایات فقہ مسطورہ کافی وافی ہیں۔ سبب ہم نوافل قضاء عمری کی ثبوت کیطرت جمع کرتے ہیں۔

نوافل قضاء عمری کی ثبوت دلائل شریعہ سے

سب سے اول ہم ان نوافل کے ثبوت میں صحاح شریفین صحیح ترمذی کی ایک صحیح حدیث استدلال کریں گے تاکہ صحیحین
کا یہ فرض صاف ثابت ہو جائے کہ مجوز ہیں کہ پاس صحاح شریفین اس نواز کی نسبت کوئی ثبوت موجود نہیں ہے کہ وہ حدیث
جو ترمذی میں باب صلوة التوبہ میں لکھی ہو حدیثی ابو بکر و صدق ابو بکر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول من صلى نافلة نية ثم يقوم ويظهر ثم يصلي ثم يستغفر الله الا غفر الله له ثم تلا هذا الاية

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ إِلَىٰ أٰخِرِ ٱلْأَيَةِ - ترمذی صفحہ ۷۷۶

وہی استدلال اس حدیث سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اس حدیث کو ثابت ہی کہ جس شخص کو کوئی گناہ صادر ہو وہ طاہر طہر ہو کر اللہ کے حضور میں کھڑا ہو جائے۔ اور نفل گزار کر گناہ سے معافی مانگی۔ نیز وصال اس کو گناہ کو ان نوافل کے باعث بخشتی ہیں یہ ترک صلوٰۃ ایک گناہ ہے جس کو بخوشوائے کر لئے نوافل قضاء عمری پڑھ جاتے ہیں اور اس کو بعد استغفار کھجاتی ہے۔ اگر سب کے خداوند کریم حکم حدیث مذکورہ اس ترک صلوٰۃ کو گناہ کا معاذ قرار دیتے ہیں۔ فی الحقیقت نوافل قضاء عمری صلوٰۃ التوبہ کی ایک شاخ ہو۔ جس شخص توبہ کی غرض سے ادا کی جاتی ہو اور اس بھر کے گناہوں کی معافی حضور یا زید وغیرہ سے مانگی جاتی ہے۔ اس واسطے اس کا نام جبار کہ صلوٰۃ قضاء عمری سے مشہور ہے۔ اس طرح اس کو صلوٰۃ توبہ بھی تعبیر کیا جاتا ہے۔ جبار کہ مرقہ کلینی میں جب کی عبارت اپنے محل پر لکھی جاوے گی اس کا نام صلوٰۃ توبہ بھی صحیح ہے۔ یہ اسی صریح مرفوع حدیث صحیحہ میں پڑھ کر پھر گناہ کہ صحیح ستر میں اسی کوئی حدیث نہیں ہے جس سے مجوز بن قضا عمری کا استدلال ہو کہ ان کا انصافی ہو علامہ محدثین مفسرین نے اس حدیث کو استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اگر کسی انسان کو صلوٰۃ قیام زکوٰۃ وغیرہ فراموش کوئی فرض فوت ہو کر ہیں تو جہاں تک ممکن ہو اذنی قضاء مکرر اور پھر صلوٰۃ توبہ پڑھے جو باقی کا کفارہ ہو چنانچہ تفسیر روح البیان فی سورة الاحقاف میں آیت ولتستنبین سبیل المجومین کی تفسیر میں لکھا ہے۔ ولتستنبین الخ ای تظہر طریقہ توبہ فتنبہ عنہا ورفع سبیل علی انہ فاعل فانہ یدکر فی لغۃ بنی تمیم ویرث فی لغۃ اهل حجازہ وجہ الاستنباتہ و الاھنحاح لھلک من ھلک عن بینۃ ویمحی من حی عن بینۃ فعلی العاقل ان یسلک طریق التوبہ و یصلح لھلک ما وصل الیہ اھل لصلح و اقل الطریقۃ ھو التوبۃ و الاستغفار قال العلماء و تذکرہ لا قیام الذنوب شدۃ عقوبۃ اللہ ثم تذکرہ ضعفک قلۃ جلیلک فی فلک نام یجمل عمر من غلۃ و خمس کفیرۃ یجمل ناسخ و سبع حیات فینبغی ان یجتہد فی الخرج من الذنوب علی قسماھا التی بینک و بین عباد اللہ بالاستحلال و یرد المظالم و اما التی ھے من ترک الواجبات من صلوٰۃ و صیام و زکوٰۃ فحققت ما یمکن منھا و اما التی بینک و بین اللہ کثیر الجور و الباطل و اکل المرء بافتدہم علی ما معنی منھا و توطن قلبک علی ترک العی الی صلاھا ابدًا فاذا رضیت الخضم بما یمکن قضیت الفرائط بما تقدیر علیہ برات قلبک من الذنوب فینبغی ان ترجع الیہ بحسن الاتصال الفواۃ لیکفیک الذل بفضلہ فتنہ یقتل ثیابک فیصلی رکعتین کیا فی الحدیث لھم ما من عبد یدن بذنبا فیصل الطہر ثم یتیم فیصلی لا غفرلہ۔ روح البیان

تفسیر روح البیان کی عبارت منکرہ بالا سے ثابت ہے کہ صلوٰۃ التوبہ جبار کہ صلوٰۃ توبہ کی معافی کو تو پڑھ جاتی ہے

ایسا ہی فراموش فائزہ کا جرم بخوشی کر لیتے بھی یہ ایک قوی دلیل ہے۔ پہلے ہمارا سوال اثبات کے لئے نیا استدلال نہ سمجھا جائے گا بلکہ یہ استدلال علماء متقدمین نے بھی مان لیا تھا اور کیا حدیث مرفوعہ صحیحہ مذکور سے بڑھ کر کوئی اور دلیل ہی فی الغین ہم سے چاہتے ہیں۔ اگر خصم انصاف کی نظر سے دیکھے تو صرف یہی ایک دلیل اس کے اطمینان کے لئے کافی ہے ہم اس بارہ میں علاوہ ازین اہد بہت سی دلائل کتب معتبرہ شرعیہ کی عبارات سے پیش کر سکتے ہیں جنہیں ہمارے مدعا کا صریح ثبوت موجود ہے گو اس سلسلہ میں جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں ایسی کتابوں کے حوالے بھی ہوں جن کی مصنفین نہ صرف وعاظین شمار کئے جادیں کہ نہ تو وہ علمائے کلام کو مطلقاً حقارت کی نگاہ سے دیکھنا سخت معیوب امر ہے۔ اور انکی بیان کردہ روایات میں بھی ایسی روایات البتہ تسلیم نہیں کر سکتے جو صریح نصوص کے خلاف ہوں یا اصول اسلام کے معارض کوئی امر بیان کریں۔ اور جو امر کہ کتاب اللہ و سنتہ الرسول کے موافق قول فقہاء کرام کے مطابق ہو وہ اخیال سے کہ ایک اعظافی بیان کیا ہو رد کر دینا بالکل ناانصافی ہے۔ واعظ لوگ قال التناور قال الرسول ہی تو بیان کیا کرتے ہیں پھر کوئی آیت یا حدیث بھی واعظ سنائیں تو آپ اس کا حکم نہ مانیں گے۔ انظروا فی ما قال لا الی من قال غنمنا و دمع ما کرد۔ اب ہم وہ عبارات ذیل میں خبردار درج کرتے ہیں۔

(۱) فی غیرن الفقه لا فی اللیث السمرقندی فی حلیۃ قضاء الفوائت انه اذا جاء الجمعة الاخرة من شهر رمضان یتلغی المسلم ان یتطهر بید نہ و یتلوی القضاء العمری بعد اداء الجمعة یجوز فی الجمعة و یسیر فی السریة مع اذان اقامۃ و بعد اداء القضاء یتلوی اربع رکعات علی نیتۃ القضاء العمری یقرء فی کل رکعة بعد الصلوة آیتہ الکرسی و سورۃ الکر و ثمن عشرۃ فاذا سلم یقول بعدہ۔ لا استغفر للک العظیم الذی لا الہ الا هو الحی القیوم و اتراب الیہ و اسئلہ التوبۃ سبع و عشرون یوم بعد الذی عابہم اللہ الرحمن الرحیم اللہم سابق الفوت و سامع الصوف و یا محی العظام بعد الموت صل علی محمد و علی آل محمد و اجعل لی فرجا و مخرجا مما انا فیہ و انت تعلم و لا اعلم انک انت علام الغیوب و یا غافر الخطایا سبوح قدوس ربنا و رب الملائکۃ الروح برحمتک یا ارحم الراحمین۔ عیون الفقہاء

(۲) از حضرت رسالت پناہ منقولست ہرگز نماز قضا شدہ باشد و نداند کہ اعداد او کہ چند است باید کہ بدو مجموعہ چارہ نقل بیک سلام بگذارد و بخواند در ہر رکعت بعد از فاتحہ آیتہ الکرسی بکبار و اتنا علینا الکوثر یا زندہ بار امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ گفت از پتہ خبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم شنیدہ ام کہ اگر ہفت سال نماز و قضا شدہ باشد کفارت ثوابی را گفتند یا رسول اللہ عمر آدمی از ہفتاد و ہشتاد و بیست و نہت چہیت برآں فرمود نمازی کہ قضا کردہ باشد

نماز پدر و مادر و نماز فرزندان اگر قضا شده است هر قبول آفته نیت نماز نیست نیت آن صلی الله تعالی اربع رکعات تعقیب رکعتی القضا را قانت منی فی جمیع عمری صلوٰۃ لفظ متوجهاً الی - زاد اللبیب صفحہ ۲۸۰ +

(۳) پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم هر که نماز بسیار قضا شده باشد بگزارد چهار رکعت نماز از نیت پیش از نماز سنت پیشین شیخ رکن الدین ابو القاسم فیض الله تبارک و تعالی نماز بگزارده است بخواند در هر رکعتی بعد از فاتحه آیتہ الکرسی بگزارد و بعد از این دعا بخواند یا سابق الفوت الخ - جنات الفردوس +

(۴) هر که نماز بسیار قضا شده باشد و بعد از آن نداند پیش از نماز و یا هر وقت که بتواند چهار رکعت بیک سلام بگزارد و در هر رکعتی بعد از فاتحه آیتہ الکرسی بیکبار و سوره کوثر یا نذرده یا بخواند ابو بکر صدیق رضی الله عنه گفت که من شنیدم از زبان پیغمبر علیه السلام هر که این نماز بگزارد دو دست سال نماز بگزارد قضا شده باشد کفاره او شود - او را شش اشوب +

(۵) حدیث نبوی ارد است که درین مختصره گنجد که پیش از ظهر چهار رکعت نماز قضا عمری بگزارد نیت چنان کند نیت کردم تا او انکم چهار رکعت نماز کفایت نماز ما که از من فوت شده اند در همه عمر در هر رکعت بعد از فاتحه آیتہ الکرسی بیکبار و انا عطاینا تا آخر یا نذرده یا بگزارده اند که از حضرت صلی الله علیه وسلم چنان شنوده ایم که بست ساله قضا نماز او بر جا شود پس پیغمبر صلی الله علیه وسلم یا رسول الله صلی الله علیه وسلم اگر این مقدار از دو فوت نشده باشد گفت از پدر و مادر او بر جا میشوند - ارشاد الطالبین +

(۶) منقولست هر که نماز بسیار قضا شده باشد و نداند که اعداد او چند است باید که روز جمعه چهار رکعت نفل بیک سلام بگزارد و در هر رکعتی بعد از فاتحه آیتہ الکرسی بیکبار و انا عطاینا یا نذرده یا بخواند قضا او ادا شود غیر العظیلین +

(۷) در فتاوی اجدالین لفظی طور است که در بلاد عربانی تر است که یگان یگان گذارند ایشان قراۃ کلام مجید بزبان فصاحت و بلاغت دانند مگر در بلاد عم علی الخصوص عثمانیان اصح و ادلی آنست که بجامعت بگزارند زیرا که اکثر مردم عم از قرآن مایجوز به صلوٰۃ ندانند و مخارج نه شناسند - تحفه الصالحاء +

(۸) در مصلح مذکور است هر که در جمعه آخر ماه رمضان چهار رکعت نماز بگزارد پیش از نماز ظهر که آنرا قضا عمری مند و جمیع عمرش که نماز نمانده باشد بجای می آیند و ازین نماز ادا می شود بیشک گفته اند اتفاقیت و کد ادا می شود جماعت در دو اختلاف نه کرده است و نخواهد کرد - مصباح +

(۹) عی عن ابی بکر الصدیق رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من کان له صلوٰۃ فایده کثیره صلی بعد الجمعة قبل صلوٰۃ العسل رابع رکعۃ بینة الفایسته یقرء فی کل رکعۃ سورۃ الفاتحه عشر مره و احد

آلا وروی عن ابی بکر رضی اللہ عنہ یكون قضاء مائة وعشرون سنة بمطالع الجنان *

(۱۰) ہرگز نماز یا حج یا شہادہ وغیرہ آن نہ اند روز جموع پیش از ہجرت یا وقتیکہ میتواند چار رکعت بیک سلام بگذارد و در رکعت بعد از فاتحہ آیتہ الکرسی کو شریعتاً اندامیر المؤمنین ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ گفت شنیدم از نبی علیہ السلام ہر کہ این نماز را کرد و دست ل نماز قضا ما و کفارہ شود و عن امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ چار فصل نماز کفارہ شود و عن عثمان رضی اللہ عنہ شش فصل نماز کفارہ شود و عن علی رضی اللہ عنہ ہفت فصل نماز کفارہ شود و یاران پی رسیدند یا رسول اللہ عمر امت تو ہفتاد یا ہشتاد سالست چندین صفت نماز صحت فرمود نماز ماورد و پدر و جد غیر کفارہ شود۔ جائز المختار ہے علاوہ ازین در بہت سی کتابوں میں فوائد قضاء عمری کو فضائل کا بیان ہے، جنکو بخوف طوالت قلم نماز کیا جا تا ہے۔ اب بقدر روایات کتب صحت دلالت کرتی ہیں کہ فضل قضاء عمری علیہ السلام میں جنہیں شیخ مشائخ اور اہل اللہ بھی گذر چکے ہیں شروع و معمول چلے آئے ہیں۔ پھر صرف یہ کہہ کر ان روایات کو ٹال دینا کہ انہیں واعظ لوگ بھی ہیں بہت کج روی ہوگی۔ ہنوماناکہ ایک واعظ ہیں ان فوائد کی ترغیب دیتا ہے لیکن دیکھنا یہ ہوگا کہ جسکی ترغیب کی گئی ہو وہ کوئی ایسی بات ہو جو شرعی اصول کے خلاف یا کسی نص صریح کی معارضت مسلمانوں کے تعامل کے برخلاف تو نہیں۔ اگر ایسا ہو تو بیشک اسکا قول تسلیم نہیں کیا جاسکتا لیکن روایات مسطورہ میں تو ہر ایک ایسی امر کی ترغیب کی گئی ہو جو محض عبادت الہی اور توبہ و توفیق کا طریق ہو۔ اور اصول شرعیہ کو مطابق جمہور المسلمین کا معمول ہے۔

فوائد قضاء عمری کی بناء محض اس امر پر ہے کہ انسان کو ذلالت و انحراف و انحراف کی جو ادائی صلوٰات فریضہ میں اس سے وقوع میں آئی ہیں یا کوئی نماز فریضہ کو سنی بروقت ادا نہیں کی اور اب اسکا وقت و زمانہ نسیا منیا ہو چکا ہو۔ چاہے تو اب رحیم ذوالفضل اعظم مولیٰ سے اپنی خطا کا معترف ہو کر معافی طلب کرے یا فیصل صلوٰات مودہ بالنقصان کے قصود سے یا فیصل متروکہ کا گناہ بخیر انیکو انیکو ایک طریق توبہ ہو جیسا کہ اسکی نسبت ایک مفسر نے یوں لکھا ہے۔ فان قيل ان لقضاء العمری هل یقوم مقام الصلوٰات الفائتہ لانه بمنزلة التوبة عن السيئات تفي بالان توجب ايجاز ارسال کا مجرم اپنی خالق کو حضور میں دل رجوع (توبہ) سوانی گناہوں کا اقرار کرتے ہوئے معافی کا خوشگوار ہوتا ہو تو ایز و متعال محض اس کو اس فعل سے اور کو ساتھ جہادیم کو عفو فرما دیتا ہے۔ اور اسکو گناہوں کو نیکیوں سے بدل دیتا ہے جیسا کہ باری تعالیٰ عز و جہ نے فرمایا ہے۔ اِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى الَّذِينَ يَعْْمَلُونَ السُّوءَ بِحِبَالٍ لَّيِّنَةٍ ثُمَّ يَرْجِعُونَ مِنْ قَوْلِكَ يُتَوَّبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا۔ اور فرماتا ہے۔ اَلَا مَنْ قَاتَلَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا۔ تو اس کی غنایات کی کیا ہے کہ

کہ ہماری چار رکعت نفل کو ہماری فائزہ صدقات کا قایم مقام فرما کر ہماری ترک صلوٰۃ کی جرم کو بخشدی۔ فائزہ عفا الذنوب
اور اگر یہ نوافل ہماری فائزہ صدقات کا قایم مقام نہ ہوگی تاہم اسکا اجر تو ہمیں آخر کچھ مل ہی جاوے گا۔ کیونکہ اسکا پاک
وعدہ ہے مَنْ يَتَّقِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۱۲۔ اَلَا اَحْسَنُ ۱۳۔ یہ اس عادل معتمد مولیٰ
کے احسان کے برابر مل بھی کہ ہم تو اس کے خوف سے گراؤ کے دروازہ پر گر گئے ہوئے معافی مانگیں اور نوافل کی عبادت
بجالاتین۔ اور یہ ہمیں اس پر اٹھا مواخذہ کرے۔ ہرگز نہیں۔ دیکھو تو اخیر سورۃ زمر میں تفسیریت فَنَعْمَ اجْزُ
الْعَامِلِينَ مِنْ اِيكُم مَّقْصُورٌ لِّمَنْ لَّكَ بِهِمْ۔ قَالَ لِعِزِّ الْكَبِيرِ مَا مِنْ فَرِيضَةٍ وَلَا نَافِلَةٍ وَلَا فَعْلٍ خَيْرٍ
كَاتُوكُمْ وَلَا مَكْرُوهٍ اَلَا وَلَهُ جَنَّةٌ مَحْصُورَةٌ وَنَعِيمٌ خَاصٌّ يَنَالُهُ مَنْ خَلَّاهَا وَمَا مِنْ عَمَلٍ اَلَا وَلَهُ جَنَّةٌ
يُفِجُ الْفَضْلَ فِيهَا بَيْنَ صَحَابِهَا وَالتَّفَاضُلُ عَلٰی هَرَاتِبِ فَتَحَاهَا بَاسْنٌ لِّكُنْ فِي الطَّاعَةِ وَالْاِسْلَامِ فَيَفْضُلُ
كَبِيرُ الْاِنْسِ عَلٰی صَغِيرِ الْاِنْسِ اِذَا كَانَ عَلٰی مَرْتَبَتِهِ وَاحِدًا مِّنْ الْعَمَلِ مَعَهَا بِالْزَمَانِ فَاَنْ الْعَمَلُ فِي مِثْقَالِ
فِي يَوْمٍ الْجَمْعَةِ وَفِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ فِي شَوْذَى الْحِجَةِ وَفِي عَاشُورَاءِ اعْظَمَ مِنْ سَائِرِ الْاَزْمَانِ۔ روح البیان
پر جبکہ ہر ایک سے حق نفل اور فعل خیر کے عوض ہیں ایک جنت ملنی ہو اور رمضان اور یوم جمعہ کے نوافل کا ثواب بیکر
ایام و شہور کے نوافل سے فائق تر ہے تو پھر ہماری یہ نوافل قضاء عمری کے نام سے تعبیر کی جاتی ہیں اس ماہ مبارک اور اس یوم
مستعین پر پڑھیں کہ میں کہیں اپنے نفع میں لگا۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِيعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِ۔ بہا نیو اس شخص کا قول بالکل مردود و مجہود
جو کہتا ہے کہ نوافل پڑھنی سے (خواہ کوئی ہون) کوئی وبال ہوگا۔ اِنْفَا الْاَعْمَالِ بِالْاَنْبِيَاءِ ۱۲
اب ہم اپنی دلائل کو ہر پہلو سے مکمل کر دیا ہے اس واسطے اب مخالفین کے اعتراضات اور انکی دلائل پر بحث کرتے ہیں

مخالفین کے اعتراضوں کا ملل جواب اور انکی دلائل کا ابطال

چونکہ حق اور ناحق کا فیصلہ بجز مقابلہ کو نہیں ہوتا اس لئے ہم ہر موقع پر مخالفت کی دلائل کا اپنی دلائل سے مقابلہ کرتے
چاہتے ہیں۔ جبکہ مخالفین کے دلائل کی قرار واقعی تردید ہو جاوے گی تو پھر اسکو ہماری دلائل کے تسلیم سے چارہ نہ ہوگا
اس وقت میرے سامنے ہمارے ایک مولیٰ ہم عصر فاضل و دست مولوی محمد علی الدین صاحب کتب گورنمنٹ کالج علی گڑھ
کیسے توی موجود ہے جو نماز قضاء عمری کو ناجائز اور بدعت و ضلالت سمجھتے ہیں۔ انہوں نے مجوزین کی دلائل کی تردید
میں ہرگز کوشش کی ہے اور اپنی خیال میں گویا کہ انہوں نے ایک خط فتویٰ کے روسے مسئلہ جواز نماز قضاء عمری کی
بنا کر جوڑ دیا کہ اس خط میں جاہل ہوں کہ دست موصوف کے اس فتویٰ پر کوئی نظر ڈالوں انکی فتویٰ کی

حرف بکرت تردید کر دینا تاکا انکو اپنی فتویٰ کی صلیت معلوم ہو جائے۔ اور دیگر مسلمان اسکے دھوکہ سے بچ جائیں۔ کیونکہ جہاں تک مجھ کو معلوم ہوا ہے علماء پڑھو اسکی اعتقاد میں بھی اسی فتویٰ ہی فتور والا ہے۔ اور چونکہ یہ تردید محض نیک نیتی اور اظہار حق کی غرض سے ہوئی اسلئے اُمید ہے کہ ہمارے قاضی و مست سہبات کو برا نہ مانیں گے۔ کیونکہ جو تو معلوم ہو کہ مجھ پر ان سے کوئی کاوش نہیں ہو اور میرا اور انکا تعلق دوستانہ ہے۔ اُن سائل میں ختمات اگر تک نیتی سے ہو تو کوئی بُری بات نہیں ہے۔

لیکن قبل اسکے کہ اُس فتویٰ پر بحث کی جائے مخالفین کے چند عام اعتراضات کا ذکر کرنا مناسب سمجھتا ہوں جو کہ احادیث پیش کردہ مجوزین قضاء عمری کی نسبت وارد کئے جاتے ہیں۔

جواب اعتراضات مخالفین نسبت احادیث قضاء عمری

مخالفین کا یہاری اعتراض ان احادیث پر جو فقہاء نے جو از قضاء عمری میں پیش کی ہیں جو کہ یہ احادیث صحاح ستہ میں موجود نہیں۔ اس واسطے صحیح نہیں ہیں۔ اسکا جواب ہے کہ اولاً یہ درست نہیں کہ صحاح ستہ کی کوئی حدیث اسباب میں موجود نہیں بلکہ جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں صحیح ترمذی کی حدیث جو باب صلوة التوبہ میں مذکور ہے اسکا لئے اثبات دیکھئے ایک روشن دلیل ہے۔ دوم یہ کہنا درست نہیں کہ جو حدیث صحاح ستہ میں پائی نہ ہو وہ صحیح نہیں ہو کیونکہ مصنفین صحاح کا یہ ہرگز دعویٰ نہیں ہے کہ صحیح احادیث کا حصر ان ہی کتب میں ہو۔ اور کہ جو حدیث صحاح میں نہ ہو وہ صحیح نہیں ہوگی۔ بلکہ بہت سی احادیث فقہاء نے بیانی میں جو صحاح میں موجود نہیں ہیں اور صحیح اور معمول تھا ہیں جیسا کہ احادیث متعلق مسج گردن وضع الیمین علی الشمال علی الطريق الخ ص ۱۱۱ تفسیر ابن القیث قدس سرہ ص ۱۱۱ وغیرہ وغیرہ۔ سو ایسا ہی ناخن فیہ کی احادیث سمجھ لیجئے۔

منکرین کا یہ دعویٰ کہ احادیث معرکہ موضوع ہیں یہ ایک طعن محض اور ظن ہے۔ ان الظن لا یغنی عن الحق شیئاً۔ اگر موضوعیت کی یہی دلیل ہے کہ صحاح ستہ میں یہ احادیث نہیں تو جیسا کہ میں پہلے ذکر کر چکا ہوں دلیل باطل ہے اور انکی موضوعیت پر یہ دلیل جیسا کہ منکرین بیان کرتے ہیں کہ انہیں ایک عمل قلیل پر اجر کثیر کا وعدہ ہے ایک باطل دلیل ہے کیونکہ امت محمدیہ کو لے کر یہ احسان الہی ہو کہ عمل قلیل پر انکو ثواب کثیر عطا ہوتا ہے چنانچہ من جاء بالحسن فله عشر امثالہام قول الہی ہے اور حدیث صحیح سے الی سبع مائۃ ضعف ثابت ہے اور ایسی بہت سی احادیث آیات ہیں جو اسکا ثبوت کرتی ہیں۔ پھر موضوعیت حدیث کی یہ علامت قرار دینا بالکل باطل ہے مولانا مولوی عبدالحی صاحب

مرحوم سبارہ میں اپنی ایک فتویٰ میں یوں تحریر فرماتے ہیں۔

سوال۔ علماء نقادوں کے شناخت حدیث موضوع قاعدہ نوشتہ اندک فی رجل قلیل عدۃ ثواب کثیر باشد یعنی در عدد و حدیث از حد تجاوز باشد حالانکہ امام غزالی در احیاء حدیث نقل میکنند کل سنۃ بعشر امثالها الی سبعۃ مائۃ طبعف الا الصوم و بعضی محدثین روایت دیگر نقل میآوردند من یوم سبعۃ و عشرين من رجب کتب الله له صیام ستین شہراً پس حال این حدیث حدیث و تحقیق قاعدہ حدیث +

جواب۔ حدیث اول از بخاری مسلم از حضرت ابو ہریرہ روایت کردہ اند علامہ زین الدین ابو افضل عبد الرحیم الحراقی در کتاب المعنی عن جمل الغار فی الصحاح فی اللغیاء من الاخبار و در شان این حدیث تحریر فرمایند۔
 از جلالہ من حدیث ابی ہریرہ روایت نہی۔ انتہی۔ و حدیث دوم اگرچہ در صحاح شریف نیست اما بعضی محدثین از روایت کردہ و در ما ثبت بالسنۃ فی آرد و من خبر ابی معاذ الشامی فی فضائل رجب عبد العزیز بن طریق ضمیمہ عن مطر الدراق عن شہر بن ہوشب عن ابی ہریرہ موقوفاً من صیام یوم سبع و عشرين من رجب کتب الله له صیام ستین شہراً و ہذا یوم الذی بہ طاقیہ جبریل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم بالرسالۃ و ہذا مثل ما ورد فی ہذا المعنی۔ انتہی۔ مجموعہ الفتاویٰ جلد سوم صفحہ ۲۱۰ اب ایک مسلم محقق فاضل کا یہ فتویٰ ختم کی اس دلیل کہ حدیث قضا طبری میں عمل قلیل و حد کثیر ہو چکی باعث منع ہے بالکل و بخیرے از ادیب ہے۔ سادہ نیز اس فتویٰ سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صحاح شریف کی حدیث نہ ہو بھی موضوعیت کی علامت نہیں ہے چنانچہ حدیث متعلق فضیلت صیام رجب صحاح شریف میں اگرچہ نہیں لیکن پھر بھی صحیح ہے +

اقول۔ یہ امر کہ امت مرحومہ کے لئے عمل قلیل پر ثواب کثیر مرتب ہوتا ہے تو کتب السنۃ و سنۃ رسول صحت ثابت ہے معلوم نہیں کہ مخالفین کس خط سے اس کو نامکون خیال کرتے ہیں۔ سبارہ میں آیات ذیل پر غور فرمائیے۔

(۱) مَنْ جَاءَ بِأَحْسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتَالِهَا۔

(۲) مَنْ تَلَّى الدِّينَ يَفْقَهُونَ أَمْرًا أَلْهَمَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَثَلُ حَبَّةٍ أَنْ تَبْتَ سَبْعَ سَابِلٍ فِي كُلِّ سُبُلَةٍ مَا تَحَبَّبَ وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ كَثَرُ +

(۳) إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ مَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ كَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ +

آیت اولیٰ میں عمل قلیل پر اجر کثیر ملنے کا صریح وعدہ دیکھ لیجئے کہ ایک کیلے سے دس کا ثواب ملے گا۔ اور دوسری آیت تو ایک کیلے کا سات سو ضعف اجر ملنا بالتصریح بیان کرتی ہے۔ جس کا معنی یہ ہے کہ جو لوگ اللہ کی راہ میں اپنا مال خرچ کرتے ہیں ان کی یہ نیکی ایسی بار آور ہوتی ہے جیسا کہ ایک دانہ بیجے سے سات خوشے پیدا ہوتے ہیں۔ اور

ہر ایک شخص کو ایک سو دانہ ہوتا ہو یعنی ایک دانہ سات سو دانہ بن جاتا ہو۔ ایسا ہی وہ ایک کی سات سو کا اجر
 پاتی ہے۔ نکتہ۔ یہ بہت حدیث الی سببائے ضعف کی تصدیق فرماتی ہے۔ وذلک ما علم فی ربی الحمد للہ علی ذلک۔
 اب اس سے زیادہ عمل قلیل پر وعدہ ثواب کثیر کا ذکر کیا ہو گا کہ ایک کی کم از سات سو کا اجر پائے۔ وذلک فضل اللہ
 یوتیہ من یشاء لیسک عما یفعل وہم یسلون بہ تیسری کیفیت منشا بتاتی ہے کہ اُمّت مزمومہ پر ضلع کریم کی یہ
 عنایت و رغبت ہو کہ انیس سال میں ایک ایسی رات آتی جو چوبیسین عبادت کرنا ہزار بارہ کی عبادت کو برابر ہے۔ اس رات
 کی تیسری تفسیر کبیر میں یوں لکھا ہے۔ قال مجاہد کان فی بنی اسرائیل رجل یقوم اللیل حتی یصبح ثم یجاہد
 حتی یسوق فحل ذلک الف شکر فحیی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والمسلمون من ذلک لیلۃ اللہ ہذا
 اللیلۃ ای لیلۃ القدر کا متک خیر من لیلۃ شہر الذی لک لاسرائیل الذی حمل السلاح الف شکر فالحھا
 قال مالک بن انس ماری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعطی الناس فاستقلہ عمارۃ و خاف ان لا
 یبلغوا مثل ما بلغ سائر الالہم فاعطاہ اللہ لیلۃ القدر ففی خیر من الف شکر لیسائر الالہم۔ یہودی
 اثیر مجاء یوم القیامۃ بالاسرائیل الذی عبد اللہ اربعۃ مائۃ سنۃ و یجاء برجل من ہذا الالہۃ وقد
 عبد اللہ اربعین سنۃ فیکون ثوابہ اکثر فیقول لاسرائیل الہی انت العدل امری ثوابہ اکثر فیقول
 لانکم کنتم تحافون الحقوبۃ المعجلۃ فوجد من و امۃ محمد کانوا امنین بقولی وما کان اللہ لیلعد
 وانت فیہم وما کان اللہ معذبہم وہم یتغفرون۔ ثم اتھم کانوا یعبدون فاجعل السبب
 کانت عبادتھم اکثر ثوابا بہ تفسیر کبیر جلد اخیر صفحہ ۶۳۰

اب خیال فرمائیے کامت محمدیہ میں کس شخص نے چالیس سال خدا کی عبادت کی ہو اور کس کی عبادت کا ثواب اسرائیلی
 کے چار سو سال کی عبادت بڑھ گیا۔ اور جس شخص نے ہزار بارہ رات میں خدا کی راہ میں اپنا نفس خرچ کر دیا چنانچہ را
 بحر قیام میں رہتا اور دن کو تلوار اٹھا کر کفار سے جہاد کرتا تھا اس سے محمدی کی ایک رات لیلۃ القدر کی عبادت
 زیادہ ہو گئی۔ کون سے جو بارگاہ انبوی میں بھی حجت کر سکے کہ تہذیبی عبادت پر اتنا کیوں ثواب دیا جاتا ہے۔ وہ
 وصال لما یرید ہر اس کی صفت ہو فیصلہ ہا یشاء ہم کیا اور ہمارے اعمال کیا۔ ہماری نجات کا دار مدار تو رب کے فضل
 کریم پر ہے۔ فی الجملہ دعویٰ موضوعیت احادیث قضاء عمری اس بنا پر کہ ان میں عمل قلیل پر ثواب کثیر کا ذکر بھی کتاب اللہ اور
 سنت رسول کے خلاف ہے۔ اس تحقیق بالاسے اسکا ابطال صبیحہ چاہی ہو چکا۔ ہم کہتے ہیں کہ احادیث معہودہ صریح
 موضوع نہیں ہیں چنانچہ مسلمانوں کا تعال صلح قضاء عمری پر اس کی قطعی دلیل ہے کہ احادیث مبارکہ میں موضوع

نہیں ہیں۔ ورنہ متقدمین و متاخرین سلامیہ کا قصہ جملہ دیارین ہرگز نہ دیکھا جاتا۔

شرط العمل بالحدیث الضعیف والموضوع

لیکن اگر بالفرض المتقدمین ہر عام حدیث مسطورہ کو ضعیف یا موضوع بھی مان لیں تو بھی نوافل قضاء عمری پر ہر نماز میں نہ ہوگا کیونکہ عمل حدیث ضعیف پر اس وقت ہو سکتا ہے جبکہ فضائل عبادات کے متعلق ہو۔ اور عمل بالموضوع اس وقت منع ہے کہ قواعد شریعہ کے مخالف ہو لیکن اگر کسی اصل عام کو تحت میں آئے تو اس حدیث موضوع پر بھی عمل کرنا منع نہیں ہے دیکھ کر قول صاحب الرواۃ الشامی۔ واما الموضوع فمذکور العمل بہ بجاں و کما ہوا پیشہ اتلا ذاقرون ببیانہ۔ مدحمار۔ قولہ بجاں اسے ورنہ فقہاء کمال اعمال قائل اسے حیث کان مخالف لقواعد الشرع و اما لو کان دلت علی عام فلا مانع منہ لا یجحد حدیثا بل لدخولہ تحت العام۔ شامی جلد اول ص ۳۳ مطبوع مصر۔ اور ما نحن فیہ توجیہا کہ پہلے مفصل نہ کر چکے کسی عام شریعت کے مخالف نہیں ہے۔ بلکہ اصل عام پر عمل ہو اور وہ اصل عام یہ ہے کہ خدا کو سب سے سچا و سچا مومن ہے۔ الہی اور قرب بقی ہو۔ فاشہد قد اقبلت و فی الحدیث اقرب مما یکن العبد من سربہ فذا سجد سب الکران بھی لیں کہ کوئی حدیث آنحضرت سے فضائل شریعہ قضاء عمری کے متعلق مروی نہیں تو بھی نماز قضاء عمری چونکہ ایک نفل عبادت ہے اسلئے اسکا عمل واجب ہوگا کیونکہ فقہائے نفل کی تشریح و تقسیم یوں کی ہے۔

والنفل سنتہ او مستحب ان تطوع اما السنۃ فماذا اظہر البقی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ المستحب ما لم یواظب علیہ لکن من غفیلۃ و التطوع ما کان حسنا فی نفسہ لم یواظب علیہ لم یبین غفیلۃ بالخصوص یا سمد بل یبین غفیلۃ بحسنہ و نوعہ وان کان مرضی الہ الحسنہ فی نفسہ لیس مستحباً لمکلف فیما لم یكلف فیہ خصوصاً فان کان العبد یاتی بما لم یؤمر بہ الحسن فی نفسہ مستحباً لراغباً فی منجاة تہ و بتغلاء الرضوانہ کان متطوعاً علیہ بالذات تعالیٰ بما لم یؤمر بہ لکن یندرک من مثابا عند اللہ تعالیٰ بقولہ تعالیٰ من جہا کلا حسن الا الحسنۃ بدینہا صلح الی اصل الرضوانۃ قضاء عمری جو قبیل نوافل ہے ہی آنحضرت سے مروی ہو یا نہ ہو لیکن کیا جادوی تو بھی نماز جو نفل ہے آنحضرت سے اگرچہ بالخصوص اسکا ذکر نہ ہو فرمایا ہو تو بھی ضعیف یا موضوع نوافل کے ذکر میں اسکا بھی ذکر لفظاً نہیں تو معنی ہی بدعت کی بحث

بدعت کی بحث

مخالفین کا ایک بھی اعتراض ہے کہ صلوة قضاء عمری بوجہ نہ ہو فی فعل آنحضرت کے بدعت ہے وکل بدعت ضلالہ

فہی ضلالت۔ اسکا جواب ہے کہ ہر ایک ثبوت غلالت نہ نہیں ہے۔ بلکہ یہ ثبوت سیدہ کا حکم ہے۔ ہر ایک ثبوت کو خواہ
ختم ہی ہو غلالت کہنا سخت جہل ہے۔ فقہانے صیحا کہ تشریح کی ہر عبت کے کئی اقسام ہیں چنانچہ بعض انہیں واجب
مستحب مباح بھی ہیں۔ ہر ایک ثبوت کو غلالت کا حکم کیسے دیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ فاضل شامی لکھتا ہے۔

قوله صاحب بدعة اے محرمہ والا فقد تکررت واجبة كنصب الائمة للاراد علی افعال لفرق الضلالة
وتعلم البخر المفہم للكتاب والسنة وصندوبہ کا حداثہ نحو رباط وہدیرستہ دکان احسان ام
رکت فی الصدہ الاول ومکروہتہ کن خزنۃ المساجد مباحۃ کا توسع بلاد یذا لیا کل و المشارب
والنشاط کیا فی الجامع الصغیر المنادی عن تھذیب النودی ومثلہ فی الطریقۃ المحمدیۃ للبدوی
رو المحتار جلد اول صفحہ ۵۸۵ مطبوعہ مصر۔

تراب قضا عمری کی نماز اگر بدعت بھی کہو تو اسکو بدعت سنیہ نہیں کہنا جائیگا۔ کیونکہ عبادت ہو اور عبادت
سیئہ کہنا سخت خطا ہے۔ نوافل میں توسع ہو۔ جہاں ہو اور جہاں چاہو پڑھو کوئی ممانعت نہیں ہے۔
ہندوستان کے تمام شہروں میں جب تک تحریک انجمن حیات اسلام لاہور
مسلمانوں کے ایک خاص نامہ کی خاص تاریخ اور روز۔ خاص وقت میں مختلف شہروں میں رفع طاعون کے واسطے بلکہ نفل
گذاہی کیا کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ مسلمانوں کا یہ فعل جو بدعت ہو نیکی حرام تھا۔ بجز محرمہ ہی ہو جو کسی قوم و شہریت
کے برخلاف ہو عبادت کی وقت کسی طریق سے ادا کی جائے ہرگز ضلالت نہیں ہو سکتی۔ قاعہ وایا الی الامصار
تھا لغین کا احادیث فضائل قضا عمری ہر ایک اعتراض ہے کہ نہیں نوافل کا جاہر فیض ہو یا بیان ہو
جو باطل ہے فرض اگر جاہر فرض ہو تو معقول بات ہے لیکن نفل فرض کا جاہر نہیں ہو سکتا۔

نفل جاہر فیض ہو سکتی ہیں

لیکن یہ اعتراض بھی ایک بیہودہ قیاس پر مبنی ہے۔ اگر ہمارا تو اب رحیم مولیٰ اپنی رحمت کی نگاہ فرمے تو جبکہ
بدیون کی نیکیاں نیجاتی ہیں تو پھر نوافل کا فرائض نیجا نا کونسی بعید بات ہے۔ یہیں صاحب تو حدیث صحیح و ثابت
ہے کہ قیامت کے دن اولاً محاسبہ صلوٰۃ کا ہوگا۔ اور اگر کسی مومن نے صلوٰۃ فرائض میں نقصان کیا ہو تو بار تعالیٰ
عزائم حکم دینگے کہ نوافل سے اس کی کوپا کر دیا جادے۔ دیکھو حدیث صحیح ترمذی سند جہ ذیل۔

عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اول ما یحاسب بہ العبد یوم القیامۃ
عملہ صلوٰۃ فان صلحت فقد افلح وان لم یصلح فقد خسر فان انتقص من فرائضہ شیئاً قل الز

تبارک تعالیٰ نظر اہل بعدیٰ میں بطوع فیکمل بھلا ما انتقص من الفریضۃ ثم لیکن سلو عملہ علی ذلک
ترندی صفحہ ۸۰ پر دوم نہیں کہ باوجود اسی صحیح حدیث کہ پھر کمون منہ کی جاتی ہو کہ نوافل جاہر فرائض نہیں
ہو سکتے۔ اور سراجوایت جو کہ ہم ان میں لین کہ نفل جاہر فرائض نہیں ہو سکتے تو ہم کہیں کہ کہ نوافل قضاء عمری چوتھ
رمضان میں پڑ جانے ہیں اسلی فرائض کا رتبہ کہتے ہیں۔ کیونکہ حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ رمضان کے نوافل فرائض
اور دیگر شہور کا رتبہ کہتے ہیں۔ اور فرائض اس ماہ کے شرف فرائض دیگر شہور کا ثواب رکھتی ہیں۔ چنانچہ حدیث یہ ہے۔
و عن ابن عباس قال خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخیر من شعبان فقال یا ایہا الناس عملوا
بظلمکم شہر عظیم شہر باک شہر خیر لیلۃ خیر من العشر جعل اللہ صیامہ فریضۃ و قیام لیلۃ تطوعا
من خیر و یا یخصلہ من الخیر کان من ادی فریضۃ فیما سواہ و من ادم فریضۃ فی کل من ادم
اسد حین فریضۃ فیما سواہ + مشکوٰۃ اصباح صفحہ ۱۳۳ +

بخیر اب حدیث صحیح سے ثابت کر دیا کہ رمضان کے نوافل تو نوافل خیرین بلکہ فرائض کا حکم رکھتی ہیں۔ تو پھر نوافل معہوہ
کو بھی فرائض ہی ان لیزین۔ اور فرائض جاہر فرائض تو آپس سے ہی ہیں اب اس اعتراض کی جو مخالفین کا ورد
زبان ہو کہ نوافل جاہر فرائض خیرین ہو سکتی بالکل بیخ ہی اڑ گئی۔ واللہ علی ذلک +
اب ہم اس فتویٰ پر بحث کرتے ہیں جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے +

تردید فتویٰ مولوی محی الدین صاحب کوٹہوی

اس فتویٰ کی ابتدا میں مولوی صاحب صوف نے پہلے چند روایات مجوزین قضاء عمری کی نقل کی ہیں اور اس کے بعد
نماز قضاء عمری کے قبل کس نمبر میں بیان کئی ہیں اس واسطیٰ نمبر اور آپ کی مجملہ دفعات کا جواب قال قول کہ
خویر یلغظ یلغظ و یا جالغظ۔

قال ابس نوکاس نماز میں تباع شرع جو موجب حرمت قطع کے ہیں بہت ہیں۔ اقول نماز اور پھر میں قیام
یہ سب بات فرمائی۔ اور حرمت قطع کا بیان کرتے ہوئے آپ نے اس کے مفہوم کو بھی خیال اندس میں لایا ہوتا ہے فرمائی تو
وہ کوئی قطع اس نماز کی نہیں ہیں وارہی جو اس کی حرمت قطع بنا طلق ہے۔

قال۔ اولیٰ کہ اکثر لوگ اسی پر دوس پر نماز میں ترک کر دیتی ہیں اور ترک صلوة عمد اکفر ہے +

اقول۔ براہ مہربانی ان اکثر لوگ ایک نام تو لے جوتے نماز قضاء عمری کہ پر دوس پر نماز میں چھوڑ دیتا ہے۔

تو دنیا میں آج تک ایسا مسلمان کوئی نہ دیکھا جو عمر بہر کی فرض نمازین ترک کر بیٹھو۔ اس بھر دسہ ہر کہ سال بھر میں
ایک دفعہ نفل قضا عمری پڑھ لیگا۔ بہنو تو جہان تک پہنچا ان نفل کے پڑھنے کی رغبت بھی ان ہی لوگوں کو ہوتی ہے جو
اپنی نمازی فرائض صلوات کو ملتے نہ دینے والے اور نفل کے حریص ہوں۔ وہ لوگ جو نمازین نہ پڑھتے ہوں ان کو فرض و نفل کا
خیال نہیں ہے نفل کا نام بھی نہیں لیتی۔ یہ بعض منکرین صلوٰۃ قضا عمری کا ایک خیال ہے جو کہتا ہے کہ لوگ
اس نماز کے بہر دسہ عمر ہر کی نمازین چھوڑ بیٹھتے ہیں۔ اگر کبھی خیال ہے تو ہم مفتی صاحب موصوف اور انکو تمہید لواتے
ہے۔ اب تمس ہیں کہ کوئی ایک دفعہ ہی اس خیال کا دنیا کو مسلمانوں میں دھپس کر کے اپنی دعویٰ کی تصدیق کرانے
اگر ایسا کوئی فرد دنیا کو کسی شے سے آٹھ سو تہہ بھی لائیں جو نہیں لاسکین گی تو اس کی نسبت البتہ ہم یہ حکم دینگے کہ تو
بہت برا کرتا ہے کہ عمر آفرائض کو چھوڑے بیٹھا ہو لیکن نفل پڑھنے سے بھر بھی اس کو روکا نہیں جائیگا تاکہ امرات اللہ
بچے۔ عینک اذا صلی کے وعید میں نہ آجائیں۔

منکرین نماز قضا عمری کا دعویٰ مذکور صرف ایک کہہ کا حال ہے کہ اس بلذری اور وہ کہہ ہی ہو مسلمانوں کو نماز
سے باز نہ گھمیں مان ایسا خیال اگر نماز عینک نسبت آٹھ سو تہہ کر کے تو شاید لوگوں کا ایک بڑا بڑا عقول کا مصدق ہو جائے
جو پہلے یونہی نسبت کہا کرتے ہیں کہ وہ لوگ عمر بھر کی نمازین نہیں پڑھتے اور کہتے ہیں کہ سال بھر میں عید نہ
پڑھ لیں گے لیکن بہنو نہیں سنا کہ پہلے یونہی اس حیالت کی بحث نماز عید سے لوگوں کو منع کر دیا جائے کہ نماز عید کا رواج ہی
آٹھ سو تہہ کا حال لوگ اس پر بھر دسہ عمر کے عمر کے فرض چھوڑ دیں منکرین نماز قضا عمری کی دلیل مذکور نسبت منع
صلوٰۃ معہرہ تو ایسی بھی کہ صیحا کوئی شخص آنحضرت کی حدیث ذیل سے کہ ما من عبد قال لا الہ الا اللہ ثم مات علی
ذلک الا دخل الجنة وان فی ذلک سرق قال وان لزی وان سرق قال ذلک ثم قال فی الاربعۃ علی
سر غم الفیابی ذہب صحیح مسلم صفحہ ۱۶۰۔ یہ دلیل پکڑی کہ اس حدیث کے بہر دسہ پر اکثر لوگ سر تو نہ تار وغیرہ بدین میں
پڑھ رہے ہیں۔ اس خیال پر کہ لا الہ الا اللہ تو پڑھ لیں گے اس واسطے حدیث صحیح نہیں ہے کہ لا الہ الا اللہ
کہنا جائز نہیں ہے الحیاذ باللہ بعینہ نماز قضا عمری کے فضائل کی احادیث کی نسبت منکرین کا ایسا ہی خیال ہے
جو کہ احادیث فضائل لا الہ الا اللہ کی نسبت احوال ہو سکتا ہے۔ پہلے انکو چاہیے کہ اس حدیث کے فضائل جو کثر سے
کثرت سے صحیح میں پائی جاتی ہیں جن میں کہ ان کو کالبدین سے برین عقل و دانش بیات کر دیتے۔

خیال وہ سر کہ بہر عید و تہہ مالی سے زیادہ تصحکوتے ہیں یہ شخصیں بالذکر ہوتے ہیں جو ہم سے

ان کس نے کہا ہے کہ نفل قضا عمری حلقہ عبادات بر فی مالی سے تہہ وہ عبادات فرض ہوں زیادہ ہی بہر

تہیں۔ صرف نفل کے درجہ تک ہی اسکو نہ دیا جاتا ہے اور یہ کہ اسپر بھی کم و بیش ثواب حاصل ہوتا ہے۔ صرف اس
بابت ثابت ہوتا ہے کہ جملہ عبادات مالی و بدنی و دینی زیادہ ہو۔ اس جملہ کی تصدیق کسی مجوز قضاء عمری کو صریح قول کر
دیکھنا چاہیے۔ ورنہ یہ محض اتہام ہوگا جو مسلمانوں کو جائز نہیں ہے۔

قال تیسرا چہ عبادات کو بدلہ صلوات تمام عمر کا اعتقاد کرتے ہیں یہ اعتقاد عقل و قیاس و نقل کے برخلاف ہے۔ کتنا
بے محاشیت عقیدہ و شرع ہے۔ اس کا زمین میں بھی نہیں آسکتی اس سبب شرمناک حرام ہے۔

انصار میں چھ صلوات کو نصف اس شخص سے پڑھا جاتا ہے کہ اس نماز کو ذریعہ سے ان قصورات کا جو صلوات فرض ہے
از ایگی میں ترک نہ ہو و شروع و غیر کے سبب تو عین لئے ہیں معاف کرالیں۔ اور اگر سہواً کوئی نماز ہم سے قضاء بھی
ہو گئی ہے جواب یاد نہیں تو اسکا گناہ بخشوا میں۔ نہ یہ کہ عمر بھر کی نمازین عمدہ پڑھ کر سال کے بعد صرف یہ نماز پڑھ
لین تاکہ انکا بدلہ ہو جائے۔ اور عجب نہیں کہ ان صلوات فائزہ کا جو بشری غفلت کی وجہ سے قضاء ہو گئی ہیں یہ نماز جبر
ہو سکے۔ کیونکہ یہ ایک توبہ ہے اور توبہ بہت سے گناہوں کو معاف کر دیتی ہے۔ رب العباد واسع المحبت ہے اور سکو
کوئی رکعت سکتا ہے کہ عمر بھر کے گناہ صرف کالہ اکالہ اللہ کہو پڑختہ ہو۔ بنو اسرائیل کی نسبت اسکا حکم قرآن کریم میں
پڑھتے۔ قولہ اخطیئة فاعف عنکم خطایا کہ ۱۲ صرف خطہ (کلمہ توبہ) سے انکے عمر بھر کے گناہ پڑختہ ہو کا وعدہ فرماتا ہے۔
پھر رب العباد کے فضل کے ساتھ محاشیت و عباد کا نام لینا ڈبل غلطی ہے۔ مثلاً بمثل کا سودا تو ان سے ہوتا ہے۔ جہاں
دو انسانوں کا باہمی کوئی سودا ہو۔ مولیٰ الخلق کا سودا کچھ برابر ہی ہوتا ہے۔ صرف لا الہ الا اللہ کہو پڑختہ
جیسی بے بہا دولت ایک سخت گناہگار انسان کو بخش دینا اسی کریم و رحیم مولیٰ کا احسان ہے۔ واللہ ذو الفضل العظیم
اور ایٹھویں پڑھتا ہوگا کہ صرف قل هو اللہ احد پڑھنے سے ثلث قرآن کا ثواب ملتا ہے اور تیس دفعہ سورۃ
اخلاص پڑھنے سے ختم قرآن کا ثواب حاصل پھر یہاں محاشیت اجزاء و کلمات۔ کہاں تیس پارہ قرآن کریم اور
کہاں سورۃ اخلاص جیسی مختصر سورۃ۔

حدیث صحیحین میں ہے عن ابی انصار ی انا حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی صیام رمضان ثم
اتبعہ ستاسن شوال کان کصیام الدھر ۱۲ مشکوٰۃ لصباح۔ دوسری حدیث میں ہے۔ صم رمضان الذی
یلک وکل اربعاء و خمیس فاذا انت قد صمت الدھر کلہ ۱۲۔ مشکوٰۃ لصباح صفحہ ۱۳۹۔

اب خیال فرمائیے کہ ماہ رمضان اور شوال کے چھ روزہ منکال میں چھ تیس دن کے روزے عمر بھر کے روزوں کے قایم مقام ہو گئے
اب یہاں ہی محاشیت اجزاء و کلمات۔

قال - چوتھا یہ کہ ایک نماز کی ادائے سے نماز کثیرہ ادا نہیں ہوتی اور ابراہیمؑ متصور نہیں پھر یہ اعتقاد کہ قضاء سب صلوٰت ہوگی یہ محرمات کفریہ سی ہے +

اقول - یہ نمبر سوم کے مضمون کا بعینہ اعادہ ہے۔ شاید حافظہ کا قصور ہے اس کا جواب ہی ہے جو نمبر سوم کے جواب میں ابھی ذکر ہو چکا ہے +

قال - پانچویں چار رکعت نماز ایک نسبت کے ساتھ کروڑہ فوقی نماز دن کی قضاء و محالات شرعیہ سی ہے۔
بھی قطعی حرام ہے +

اقول - یہی نمبر سوم و چہارم کا بعینہ مضمون ہے اور اس کا جواب ہی ہے جو نمبر سوم کی مدین گذر چکا ہے۔

معلوم نہیں کہ ایک مضمون کا بار بار اعادہ کرنا صرف نمبروں کی تعداد بڑھانے اور فتویٰ کی ضمنی مدت بڑھانے کی غرض سے ہے یا نسیا کا باعث ہے۔ ان اتنا یہاں پھر عرض کر دوں کہ اگر اس کا فضل شامل ہو تو ایک نماز سنہ

نماز دن کا ثواب بخش سکتی ہے۔ آپؐ کیچھتے ہیں لیلۃ القدر کی رات کی نماز ہزار بارہ کی نماز کا ثواب دیتی ہے اور ہزار بارہ کی نماز دن کی تعداد آپؐ شمار کر لیں۔ صلوٰۃ او ابین کی نسبت ترمذی میں آپؐ پڑھا ہوگا کہ بارہ سال کی عبادت

کا ثواب ملتا ہے۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی بعد المغرب ست رکعات لم یتکلم فیما بینہن بسوء عدل لہ بعدۃ اثنتی عشرۃ سنۃ ۱۲ صحیح ترمذی صفحہ ۸۱۔ چوتھ رکعت نماز بارہ سال کی

عبادت کے برابر ہوتا تو حدیث صحیحہ ثابت کر دیا اب بارہ سال کی نماز دن کی آپؐ شمار کر لیں کتنی رکعات ہوتی ہیں۔ صلوٰۃ توبہ کی نسبت صحیح حدیث میں آچکا ہے کہ او کی پڑھنے سے عمر بھر کے گناہ بخشے جاتے ہیں۔

صلوٰۃ تسبیح کی فضیلت حدیث صحیحہ سے سنئے حسین تصریح ہے کہ او کی پڑھنے والے کی گناہ اگر چہ شمار میں ذرات تو وہ ایک کے برابر ہوں تو یہی معاف ہو جاتے ہیں۔ دیکھو صحیح ترمذی باب ما جاء فی صلوٰۃ التسبیح ۱۲۔ البورانی کی

حدیث جس کے اخیر میں حضرت عباسؓ کو خطاب کر کے رسول خداؐ فرماتے ہیں کہ یہ نماز پڑھ دو لو کانت ذنوبک مثل

مرہل علیٰ غفر اللہ لک ۱۲ ترمذی صفحہ ۸۸۔

شفۃ الضعی کی نسبت پڑھو۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حاقط علی شفۃ الضعی غفر لہ ذنوبہ

وان کانت مثل نرید البحر ۱۲۔ ترمذی صفحہ ۸۷۔
میری دوست مولوی محی الدین صاحب ان احادیث پر غور فرمائیں ماشاء اللہ آپؐ محدث ہیں۔ پھر یاد ہو حدیث میں ان کے اپنے ان احادیث پر غور کیوں نہیں فرمائی۔

قال چہاں اعتقاد کہ قضاء صلوات آباد واحد کا بھی ہو سکتا ہے۔ اس کو بھی انصاف قطعہ باطل کرتی ہیں۔ لیس للانسان الا ماسعی ۱۲

اقول۔ اگر ولد صلح کی نیکی سے اس کے والدین بھی حصہ پالین تو اس میں کون سا معذ و شرعی لازم آتا ہے ہمارا تو یہ اعتقاد ہے کہ ایک صالح بزرگ کی نیکی اس کی اولاد کو سات پشت تک فائدہ بخشتی ہے۔ قرآن کریم میں موسیٰؑ و خضرؑ کے قصے میں وہاں ابو ہما صالح ۱۲ پر غور کرنے سے یہ مسئلہ بالکل حل ہو جاتا ہے۔ چنانچہ مفسرین نے لکھا ہے کہ ان یتیم لڑکوں کو آباد و اجداد میں (جبکی دیوار خضرؑ نے بلا اجرت درست کر دی تھی) ساتویں پشت تک ملے گذر رہا اس کی نیکی نے ان یتیموں کو نفع بخشا۔ ایسا ہی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ ولد صلح کی دعا اسکے آباد و اجداد کو جو اس جہان بچھلے میں برابر فائدہ پہنچاتی ہے۔ بلکہ ہر ایک مسلمان کی عمر و زندہ مسلمانوں کو برابر نفع بخش ہوتی ہے۔ اس پر اس کی ہر ایک نیا زمین پنج وقت دعا و جمع مسلمانوں کے حق میں بعد شہد مانگی جاتی ہے۔ تو اب اگر آیت لیس للانسان الا ماسعی کا یہی معنی ہے جو مولوی محی الدین صاحب نے سمجھا ہے تو پھر جو لوگ فوت ہو چکے ہیں ان کی سعی کا سلسلہ تو ختم ہو چکا ہے۔ اور دوسرے شخص کی اسداد ان کو پہنچتی ہی نہیں پھر کامیاب و زمرہ نماز میں اور بعد از اذکار اپنی فوت شدہ بہانیوں کے حق میں عایشین مانگی جاتی ہیں۔ اور پھر نماز جنازہ کس غرض سے پڑھی جاتی ہے۔ اور پھر حیلہ اسقاط میں کون سا فائدہ دیکھ کر مولوی محی الدین صاحب اور ان کی تخیال حلقہ میں جا بیٹھتے ہیں۔ نہیں صاحب لیس للانسان الا ماسعی کا یہ معنی ہرگز نہیں ہے کہ کوئی شخص دوسرے شخص کو کوئی مدد نہیں کر سکتا۔ بلکہ اس کا معنی تو یہ ہے کہ ان کے اپنے میں اختیار میں ہی عمل ہوتا ہے جو خود سعی کر لے۔ دوسرے شخص اس کی وفات کے بعد عیسایہ یا ایصال ثواب صوم و صلوة صدقات وغیرہ سے اس کی مدد کری یا نہ کری اس کی مرضی پر منحصر ہے۔ جو اس فوت شدہ انسان کے اختیار میں نہیں ہے۔ لہذا انسان کا لام تملیک کا معنی یہ ہے یعنی اگر ان کی نیکی کا مالک بننا چاہتا ہے تو وہ خود سعی کرے اس کی وفات کے بعد دوسری لوگ تبرعاً اس کے حق میں دعا و خیرین یا کسی کام وغیرہ کا ثواب پہنچائیں تو ان کا احسان و نہ اس کے اپنے اختیار سے ان کا احسان خارج ہے۔ اور جو چیز اپنے قابو و اختیار سے باہر ہو وہ کالعدم خیال کی جاتی ہے۔

قال ساتواں قضاء علی سبیل الانظار مساجد میں حرام ہے۔

اقول۔ قضاء صلوات عبادت بھی اور مساجد عبادت الہی کے لئے بنائی گئی ہیں۔ پھر مساجد میں قضاء صلوات کیونکر حرام ہے۔ نیکو آپ بھی کہ مساجد میں زیادہ اہتمام ادا ہے فراغ کا بہرہ ناچا ہوتا ہے۔ نوافل وغیرہ پڑھ کر دے

میں پڑھے جائیں تو موجب برکت کا ہے۔ اس واسطے رسول خدا اور صحابہ کرام نوافل اکثر گھروں میں پڑھا کرتے تھے لیکن بعضین کے نوافل یا قضاء صلوات منفرہ نہ ماسجد میں پڑھنا قطعی حرام ہیں۔ اگر ایسا ہو تو کوئی دلیل لائے ورنہ دعویٰ بلام دلیل کی کیا ہستی ہے۔

قال آٹھواں جماعت نفل کی علی سبیل التداعی مذہب میں سولہ تراویح کے ممنوع ہے۔

اقول۔ اس دلیل سے تو آپ قضاء عمری کی جماعت بالتداعی سے منع کر کے تھے اور دعویٰ تو آپ کا یہ تھا بالافراد پڑھنا بھی منع ہے۔ اور ظاہر ہے کہ آجکل نفل قضاء عمری بالجماعۃ منفرہ پڑھنا ہے میں لیکن بالجماعۃ نہیں کیونکہ تداعی کا معنی فقہاء نے اذان و قنوت کا لیا ہے۔ اور ان نوافل کے لئے اذان قائم نہیں ہے علامہ ہازن یہ مسئلہ غلط ہے کہ نوافل کی جماعت علی سبیل التداعی ہمیشہ مکروہ ہی نہیں بلکہ رمضان کے نوافل مطلقاً اس کی مستثنیٰ ہیں فقہائے مشائخ اور پارس کم میں خارج رمضان کی قید لگا دی ہے۔ چنانچہ درختارک عبادت مندرجہ ذیل پڑھتی۔ ولا یصلی الوتو ولا التلوع بجماعت خلیج بر صحنہ ہے بلکہ ذلک علی سبیل التداعی درختار۔ پھر خارج رمضان کی قید ہوتی عدم جواز جماعت نوافل رمضان کا بھی قایل ہونا غلط ہے۔ جیسا کہ تاریخ کو آپ مستثنیٰ کیا ہوا یا ہی نوافل قضاء عمری کو بھی مستثنیٰ سمجھتی۔ کیونکہ تراویح کی جماعت بھی صرف اسی جہت سے مستثنیٰ ہے کہ رمضان میں ہو۔ اور رمضان میں نفل بالجماعت جائز ہیں۔ اس میں ہرگز ہے کہ رمضان کے نوافل غیر رمضان کے فرضوں کا درجہ رکھتی ہیں۔ جیسا کہ حدیث صحیح بارہ میں پہلے لکھی جا چکی ہے۔ پھر اس ماہ میں نوافل کی جماعت بھی گویا فرضوں کی جماعت ہوگی۔

قال۔ نانویں قضا میں ثلاث اجزاء کی شرط ہے اس میں مثل نماز کثیرہ کی نہیں ہے۔

اقول۔ پھر اسی نمبر سوم و چہارم و پنجم کا مضمون یاد آگیا اور اسکا اعلاہ فرما دیا۔ ثلاث اجزاء کہندہ کو نمبر سوم اور پنجم کے جواب میں مفصل طور پر رفع کر دیا گیا ہے۔

قال۔ دسویں نسبت ثلاث اور کثرت ثواب کے مثل صلوات کثیرہ کی نہیں ہو سکتی۔

اقول۔ پھر وہی بات فرمائی جیسا بلکہ اعلاہ فرما چکے ہیں شاید ایک مضمون کے سوا اور آپ کو کچھ نہ جانتا ہی نہیں۔ بار بار وہی راگ گاتے جاتے ہیں۔ اگر قلیل اور ثواب کثیر کا مسئلہ کتاب اللہ اور سنتہ الرسول سے بالتفصیل ثابت ہو چکا ہے پھر اس کے تکرار کی ضرورت نہیں ہے۔

قال۔ ایسی ہی بڑی بڑی علوم شرعیہ کئی اور قبائح اسمیں پائی جاتی ہیں۔

اقول۔ وہ قبائح آپ کو بطور میں ہی ہے ظاہر فرماتے تو دیکھا جائے اور اگر آپ کو کوئی اور قباحت سوجھتی تو بار بار ایک مضمون کو دہرائیں گے سب اسی کا ذکر فرمادیتی۔

قال۔ پہلو معلوم ہوتا ہے کہ وہ مستفین ان کتب کے اس طبقہ میں قابل لائحہ و تسلیم نہیں ہوئے۔ بلکہ یہ کتب غریب و نادر ہیں۔ روایات اور مطابقت حدیث نہ موافق کتب معتبرہ کے ہیں۔ ان کا قول مردود و مسترد ہے۔
اقول۔ نیز تو اس مسئلہ کو بلفظہ تعالیٰ معتبر کرتے ہوئے یہ ثابت کر دیتے ہیں کہ بعض روایات کتب میں سے بھی لی گئی ہیں کیونکہ ان کی روایات مطابق قول فقہاء و محدثین کے نہیں۔ اور جو کچھ آپ کو اعتراضات تھے ان کا تانا بانا ظاہر ہو چکا ہے۔ پھر آج و خیال فرمائیں کہ کیا قول مردود ہے؟

پس یہاں تک حضرت مفتی صاحب کی ترقی تمام ہو چکی ہے۔ اس کی چند کتابوں کی عبارات بلاشبہ صغیر و کبیرہ کتاب روح فرمائی ہیں۔ اس کی ان کی شواہد پر بھی کفایت فرمادے گا۔ ان کے کتب میں کتب معتبرہ کے طور پر ہم مان لیتے ہیں کہ عبارات سند صحیحہ واقعی ان کتب کی ہیں جن کا آئینہ نام لکھا ہے۔ گو وہ کتابیں آپنی خواب میں بھی نہ دیکھی ہوں۔ اب دیکھنا چاہیے کہ آپ کی پیش کردہ کتابوں کی روایات کہاں تک مطابق قول فقہاء و موافق حدیث و قرآن ہیں۔ پہلے عبارت کتب مذکورہ نمبر دار لکھ کر ساتھ ہی جواب لکھتی جاؤں گے۔

(۱) قال علی بن الحارث المکی فی تذکرۃ المصنفات حدیث من قصی صلوات من الفرائض فی آخر جمیعہ رمضان کان ذلک عامہ کل صلوة فائتہ فی عمرہ الی سجدت منہ باطل قطعا لانه مناقض للاجماع علی ان شئاً من العبادات لا یقوم مقام فائتہ سنوۃ ثم لا حرجة بمقتل صاحب النہایۃ ولا البقیۃ شرح الہدایۃ لانہم لیسوا بالمحدثین ولا
والحدیث الی احسن النسخین۔

اقول۔ مآ علی قاری کی دلیل بطریق حدیث نہ کوئی نسبت صرف یہ ہے کہ اس حدیث کا مضمون اس اجماع کے برخلاف ہے کہ کوئی عبادت قائم مقام سالہا کی فائتہ عبادت کی نہیں ہو سکتی۔ سو اس اجماع پر بلاشبہ مردود ہے کوئی دلیل پیش نہیں کی۔ صرف ان کا یہ فرمانا کہ سب پر اجماع ہو چکا ہے قابل تسلیم نہیں ہو سکتا یا قیاسی کہ اس کی دلیل نہ دی جائے۔ اس مسئلہ پر اجماع کس طرح ہو سکتا ہے حالانکہ بقصود قطعیہ اس کی خلاف میں موجود ہیں۔ کیونکہ جیسا کہ پہلے مفصل گزر چکا ہے امت مرحومہ پر یہ احسان خداوندی ہے کہ ان کی تہذیبی عبادت سالہا کی عبادت کا ثواب حاصل کر سکتی ہے۔ اور زیادتی ثواب باعث عبادت کرنے والوں کا اخلاص زبان و مکان کی خصوصیت ہوتا ہے۔ چنانچہ لیلۃ القدر کی عبادت نیز راہ کی عبادت کی قائم مقام ہو سکتی ہے۔ اور رمضان کی نماز ستر نمازوں کی

ثواب کہتی ہے یا ہی مسجد الحرام کی نماز مسجد نبوی کی نماز مسجد الاقصیٰ کی نماز غیر مباحہ کی نمازوں پر درجہ بدرجہ تفضل کہتی ہیں۔ پھر یہ بات کہ تہوڑی سی عبادت سالہا کی عبادت کی قایم نہ ہوتی صحیح نہیں ہے۔ جبکہ احادیث صحیحہ نے ثابت کر دیا ہے کہ ایک وقت کی عبادت گئی سالوں کی عبادت کے قایم ہو سکتی ہے تو پھر یہ دعویٰ کہ یہ احتجاج کی برخلاف ہو بالکل غلط ہوا۔ پھر بلا علی قاری کا قول کہ یہ طرح محبت ہو سکتی ہے۔ اگر کہا جائے کہ یہ تو ہو سکتا ہے کہ تہوڑی سی عبادت سالہا کی عبادت کی مادی ہو جیسا کہ احادیث نے ثابت کیا ہے لیکن یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی عبادت قایم سالہا کی فائتہ عبادت کے برابر ہو۔ تو میں کہوں گا کہ یہ بات اسی ہی نرالی ہے جیسے مستقل عبادت کثیرہ کی مساوات تہوڑی سی عبادت حاصل کر سکتی ہے تو فائتہ عبادت کی برابری یا قایم مقامی تو بطریق اولیٰ ثابت ہو جاوے گی۔ کیونکہ گزشتہ قصورات کا محض فرمانا تو ثواب و رحیم خدا کا وعدہ ہی ہے۔

تنبہ

مخالف نے تو اپنے مطلب کے لئے بلا علی قاری کا قول نقل کیا ہے۔ اس انکو اس دعویٰ کی تکذیب ہوتی ہے جو پہلے اس کے لکھے چکے ہیں کہ یہ مسئلہ کتب غریبہ نا درہ کا ہے روایات انکی نہ مطابق حدیث نہ کتب فقہ معتبرہ کے موافق ہیں۔ کیونکہ بلا علی قاری کا قول ولا عبرۃ بنقل صاحب النہایۃ ولا بقیۃ شرح الہدایۃ سے صاف ثابت ہے کہ اس روایت کو صاف نہایہ اور دیگر شراح ہدایہ نے بھی لیا ہے۔ اور آپ تو ہیں کہ نہایت فقہ کی ایک مستند کتاب ہے اور ایسا ہی دیگر شراح ہدایہ بھی مستند فقہاء مانے جاتے ہیں۔ جبکہ ایسی معتبر کتابوں میں حدیث من قضی الخ پاٹی جاتی ہے تو پھر یہ کہنا کہ کسی فقہ کی معتبر کتاب کے موافق یہ روایت نہیں بل غلطی ہے ان بلا علی قاری صاحب کا یہ فرماتا کہ فانیہ لیسو محمد بن آپ ہی خیال فرما دیں کہ کہاں تک منہی برانصاف ہے مستند فقہاء ہوا و محدث نہ ہو یہ عجیب بات ہو محض یہ نیکو سواد فقہاء کا خطاب بلکہ مشکل سے اور احادیث کی مہارت کے سوار ہر ایسی معتبر کتاب فقہ کی شرح کرنا آسان نہیں ہے اور خود ہناد تو فقہاء کا شیوہ ہی ہے۔

دس قال وفي شرح المواہب من محمد بن عبد الباقي النراقي المالكي نقلًا عن شرح منہاج النووي لابن حجر الشافعي لمسمى بالتحفة واقع من ذلك المصنف في بعض البلاد من ملوۃ الخمس في هذه الجمعة عقيب صلواتها زاعمين انها تكفي صلوات العالم او العر المروکہ و ذلك حرام لا يخفى ۱۲

اقول۔ اول تو مالکی اور شافعی کا قول ہم حضرات کے مقابلہ میں ذکر کرنا مناظرہ کی خلاف ورزی ہے۔ دوم یہ پہلی ایک

دعویٰ جو سپر کوئی دلیل پیش نہیں کی گئی۔ اور دعویٰ بلا دلیل کون سنتا ہے۔ آپ تو ذلک حرام بوجہ کافی
 کہہ کر چٹھی حاصل کر لی ان وجوہ کو بیان کیا جاتا تو کوئی بات بھی ہتی۔ غائبانہ وجوہ سے ہی تنگی جواہر رد ہو چکی ہے
 دس قال فی مواہب اللسان شرح تحفۃ الاخوان ما اعتاد بعض اہل خراسان من قضاء الفوائت المتکثرۃ
 بقضاء صلوة یوم واحد فی الجمیعۃ الاخیرۃ خلف الامام فلیس لہن فیہ فساد احدی ان من شروط الا
 ستیاد صلوة الامام والامام ۱۱۔ یہاں تک کہ احیاء وندالایہ نہ دیکھیں یقیناً و الثانی انہم لیسئلوا عنہ ان یصل
 یتغیرہم فی جمیع الفوائت وندالاعتقاد یقلع اہل الاسلام و الثالث انہا تشہیر و اعلان للکبار بنفقہم
 فسق و الرابع انہا اختراع بدعی و ضلالتہ ما اجاز لہم شارع لذلک دلالت و لا اشارتہ و لا قیاس و لا
 جماعاً و ما ہوہ من حدیث فی ذلک کذب لا یشغی للمؤمن المحقق ان یصنع الیہ ما حقہ علی القاری
 فی التذکرۃ و الفاضل الجراتی فی جمیع البحار و غیرہما ۱۲

اقول مواہب اللسان مصنف نے جو فساد قضاء صلوات خمسہ فی اخیر الجمیعۃ من رمضان میں بیان
 فرمائے ہیں انکا جواب ترتیب وار عرض کرتا ہوں۔

اول۔ فساد اول یہ بیان ہوا کہ امام و امام کی نمازیں استیاد چاہیے اور یہاں استیاد نہیں ہے۔
 جواب۔ اول تو قضاء صلوات خمسہ ہمارے ملک میں بالجماعۃ نہیں ہوتی بلکہ بالانفراد قضاء کیجاتی ہیں
 یہاں اعتراض ان لوگوں پر وارد ہو سکتا ہے جو بالجماعۃ پڑھتی ہوں۔ تو وہ جو لوگ جماعت پڑھتی ہیں انہیں بھی
 اعتراض صحیح نہیں کیونکہ امام و امام کی ایک ہی نماز ہوتی ہے جب امام فرض الظہر کی نیت کرتا ہے تو امام
 بھی اسی وقت کی نیت باندھتا ہے۔ وقس علی ہذا۔

اور درحقیقت یہ نماز نفل ہوتی ہے۔ پس امام و امام دونوں متنفل ہونگی۔ پہراستیاد شخص کی ان مفقود ہوا
 ثانی فساد لوگوں کا اعتقاد ہے کہ یہ نماز جمیع فوائت کی کفایت کرتی ہے اور اسی سلام کی بنیاد اکھڑتی ہے۔
 جواب۔ اس اعتقاد سے یہ نماز نہیں پڑھی جاتی کہ عمر بھر کی نمازین چھوڑی رکھیں اور سال کے بعد یہ
 قضائیں پڑھ لیں۔ نہیں بلکہ اگر سہواً یا بشری غفلت سے کوئی نمازین ہماری فوت ہو چکی ہیں اور انکا
 زمانہ اب یاد نہیں ہو تو انکی قضا کے لئے ایک مجلس کے رمضان المبارک کے آخری جمعہ کو روزانہ
 نمازوں کی قضا کیجاتی ہے۔ شاید رؤف رحیم مولیٰ اس نماز کی وجہ سے جو ایک قسم کی توبہ و صلوات فائز
 کے گناہ سے بریت بخٹے۔ و نہیہا من العبد من حضرت اللہ المعبود۔ والرحاء من اہل الایمان

لَقَوْلِهِمْ قُلْ لِيُحَادِثِيَ الَّذِينَ أُسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ - پھر اس اعتقاد سے کون سا اصل اسلام ٹوٹ گیا۔

مثال: خادیم کہ اسمین کبائر جرم کا اقبال اور انکا اعلان ہے اور یہ فق ہے۔
 جواب۔ ایک ناتوان بندہ کی جانب سے اپنے مالک کے سامنے اقبال جرم گناہ ہے تو ہوا کرے ایک بے بضاعت انسان کو اس سے مقرر نصین کہ وہ اپنی غلیم و خبیثی کی سامنے اپنی تفصیلات کا معترف ہو کر مانتا ہے۔ اگر یہ طریق فق ہے تو ہر شخص کی رسم بندہ کر دو۔ اسمین یہی ہوتا ہے کہ اپنی گناہوں کا اقرار کر کے اپنی مالک سے معافی کی التجا کی جاتی ہو اور تہہ سیر بالکبائر کا یہاں کیا معنی۔ کیا نماز پڑھنے والا کہیں منادی کرتا پھر تہا ہے کہ فلان فلان نماز میں بنیو عمدہ ترک کر لے ہی میں جنگو اب لوٹانے لگا ہوں۔ نہیں بلکہ اس کی حالت پر بحر خداؤ علام الغیوب کے کوئی بشر مطلع نصین ہو سکتا ہے نماز پڑھنے والا اپنی ان قصودات کو جو نماز پڑھنے کے وقت بشری تقاضا کے سرزد ہوتی ہیں بخشواتا ہے۔ یا کوئی نماز بھی اس کی ترک ہو گئی ہو جیسا گناہ بخشواتی کا حیلہ ڈھونڈتا ہے۔

فما وراہ یہ بیان ہے کہ یہ خیراع بدعی اور ضلالہ ہو شارع نے اس کی اجازت نہ دلالت نہ اشارت نہ قیاس اس کی نسبت فرمائی نہ اجماعاً۔ جواب۔ اگر یہ بدعت بھی ان میں تو حنہ ہو ضلالہ سے اس کو تعبیر کرنا سخت غلطی ہے یہ بھی تو شارع سے اس کی اجازت صراحتاً دیکھا دی ہو آپ تو اشارت دلالت قیاس اجماع کی بھی نفی کر بیٹھے۔ ہر قدر مبالغہ کیا نماز نوافل کی شارع نے اجازت نہیں دی اگر دی ہو تو یہ بھی نفل کے اقسام سے ہے پھر کیوں کہتے ہیں کہ دلالت اشارت بھی اس کی اجازت ثابت نصین۔ اور قیاس تو نقل پڑھنے سے ہرگز مانع نصین ہے۔ اجماع بھی سلف ہو خلف ملک اس نماز پر پہلا آیا ہے حدیث کی تکذیب طاہلی قاری کو قول پر اس کا جواب پہلا علی قاری کے اقوال میں مفصل عرض ہو چکا ہے۔
 قال وفي حاشية الفقه سبيل القضاة بالصلوة الخمس في آخر جمعة رمضان كما قيل من قضى صلوة الخمس في حاشية
 سبعين سنة ان الا حاشية الروية فيه موضوعة عند المحققين۔

قول۔ احادیث میں جو موضوع کہہ دینا اور بات بھی اور موضوعیت پر کوئی دلیل دینا اور چیز ہے۔ موضوعیت کی عمدہ دلائل کو ہم رد کر چکے ہیں خلاصہ بالکبار ہوتا۔

قال قائلنا شيخنا عبد العزيز الدبلي في إيجازاته النافعة عند ذكره في الركن الوضع ما حاصله والظاهر ان
 في انفاً مقتضى بعض تكذبه في قواعد الشريعة مثل القضاء العمري ونحو ذلك۔

اقول حضرت مولانا موصوف نے جو وجہ موضوعیت کی بیان فرمائی ہے کہ قضاء عمری کی نماز مخالف قیاس قواعد شرعیہ ہی میری نزدیک ہے صحیح بخاری کی روایت ہے کہ جیسا کہ پہلے دلائل قاطعہ سے ثابت کر چکا ہوں ہے۔ نماز کسی قاعدہ شرعیہ کی مخالف نہیں ہوتی نہ قیاس کو خلاف ہے۔

قال القاضي شوکانی فی القواعد المجموعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ حدیث من اصل فی آخر جمیعۃ من مضامین
صلوۃ المفروضۃ فی یوم ولایۃ قضیت عندنا اصل بہ صلوۃ سنتہ موضوع بلا شک فیہ ولم اجدہ فی شی من لکیمی
جمع مضبوط فیہا الاحادیث الموضوعۃ وکنہ اشہر عند جماعۃ من المتفقہ بہ بدیۃ وصنعا فی عصرنا ہذا وادصار کثیر منہم
یغلطون ذلک لادری من وضعہ لہم فقیح اللہ الکذبین۔ الخ۔ اقول قاضی شوکانی کا حدیث مذکور کو موضوعات
سے شمار کرنا کونسی تجسس۔ یہ قاضی شوکانی کو مقلد قضین ہیں کہ بلا دلیل موضوعیت حدیث مذکور انکی قول پر ان لین
ہاں اگر کسی موضوعیت پر قضی شوکانی ہی کوئی چپکتا ہوا برہان دیکر ہماری تشفی فرمادیتو تو انکا قول مان لیا جاتا۔

بس اب مفتی صاحب موصوف کے فتویٰ کا حشر ہو چکا۔ آگمیدہ لکھتا ہے۔ اب روایتیں مخالفین کی کوئی دلیل
 باقی نہیں ہو جب کلام کرین اور ہمیں خدا کو فضل سے اس قدر کو ہر پھلو کو مکمل کر دیا ہے۔ اس میں کچھ کلام نہیں کہ صلوة
 قضاء عمری لکھتے ہر کا احسن طریق بھی جو سال بھر کی خطاؤں کی جو تکمیل فرض صلوة کی متعلق ہم سے ہوتی ہیں
 اور جو تعاضل انسانی ہے ہم سے کوئی فرض فوت بھی ہو جاتا ہو حافی مانگنے کا حیدر۔ اس نماز کو سالانہ کے اکثر بلاد میں
 اس زمانہ میں بھی پڑھا جاتا ہو اور قرون باضیہ میں بھی مسلمانوں کا تعالٰیٰ ہو عوام ہی نہیں بلکہ مشائخ کرام بھی نماز
 پڑھتے ہوئے اور اوراد و وظائف میں بھی اسکی ترغیب لکھ گئی۔ آج کل صوفیہ کرام میں سے فاندان چشتیہ کا فیض جاری ہو
 خدا کو فضل سے اس ظلمت کی زیادہ میں بھی اس مبارک خاندان کے پاک باطن ارکان لوگوں کو الوار و غانیہ منور فرماتے ہیں
 اللہم بارکھم و ابدھم۔ سو اس خاندان مبارک کے مشائخ کرام اس نماز کو ہمیشہ پڑھتے ہو بلکہ وظائف میں داخل فرماتے ہیں کچھ
 مرقعہ کلیمی میں جو مستند وظائف کی کتاب تسلیم کی جاتی ہو۔ اس نماز کی ترتیب الہامی لکھی گئی ہو۔ پھر مصلوٹ میں
 لکھیں اس کا رخیرے جیسے اہل باطن کا بھی تعالٰیٰ ہے، ہو لوگوں کو روکا جاتا ہو۔ مسلمانوں ہرگز ایسے لوگوں کے پھندے میں
 پھنسنے یہ لوگ بوجہ نہ رکھیں باطنی صفائی کے عموماً نوافل سے انس نہیں کہتے۔ فضل قضاء عمری کی بحث تو ایک
 بہانہ بنالیا ہو ورنہ اگر انکا کوئی کہا مانو والا ہو تو نوافل کا مدار وہی مسدود فرادین۔ اللہم بارکھم و ابدھم
 دارقنا اتباعہ ہذا بعدی الحق ما عند اللہ سبحانہ والحمد للہ اذ لا ذاء خراء۔ مرقعہ کلیمی میں
 حررہ العبد الراجی غفرلہ القوی الحق محمداً کریم الدین غفرلہ فی غفرلہ و لوالدیہ طین مصلوٹ میں حیدر

مواہیر علماء و فضلاء

اس سلسلہ میں جن علماء کرام نے ہم سے اتفاق لئے کہ کے ہمارے مضمون سارے کی تصدیق فرمائی اور ہمارے فتویٰ کو اپنی موہر سے
 مرتب کیا ان سب کے اسماء گرامی یہاں لکھنا محض طوالت ہے جو حضرات اس سلسلہ کو پڑھیں گے وہ اس کی لائیکل گواہی دے کر کے
 اسکی نسبت خود راوی قائم کر سکتے ہیں تاہم ان میں بعض حضرات کی اسماء گرامی تمیناً درج ذیل کر دیئے جاتے ہیں۔
 علمائے پنجاب حضرت قبد پیر مہر علی شاہ صاحب ظلہ العالی سجادہ نشین گورداس پور شریف قاضی سعید الدین
 سجادہ نشین گدگنپتی جناب مولوی غلام محمد صاحب قاضی تحصیل حکوال۔ جناب مولوی شیخ عبد اللہ صاحب سیکس عم
 قاضی تحصیل کباریان جناب مولوی فقیر محمد صاحب لک سراج الانبیاء جہلم مولوی محمد سلام اللہ صاحب
 قاضی عبدالباقی صاحب کن سال تحصیل حکوال مولوی شہداء اللہ صاحب کن پنجاب تحصیل حکوال
 قاضی حسن الدین صاحب کن بہ کٹان مولوی احمد الدین صاحب کن شہاد پور تحصیل گوجران مولوی علی اللہ صاحب
 گلیانہ (گوجران) مولوی خلیل الرحمن صاحب ہوشمس (گوجران) قاضی فضل احمد صاحب پٹنل (گوجران)
 قاضی غلام محمد صاحب پٹنل (گوجران) مولوی محمد یوسف صاحب فیال (گوجران) قاضی عبد الرحمن صاحب فیال (گوجران)
 قاضی محمد غالب صاحب پٹنل (جہلم) قاضی احمد شاہ صاحب پٹنل (جہلم) مولوی
 فضل احمد صاحب مشالہ (گوجران) مولوی غلام رسول صاحب ڈیرہ (جہلم) قاضی غلام حسین صاحب
 چکری (سوان) قاضی فضل الدین صاحب پنڈوری مولوی غلام حسین صاحب کن گسی (راولپنڈی)
 مولوی محمد عالم صاحب ہمال (گوجران) حافظ نور محمد صاحب ہونگ (گوجران) مولوی محمد
 علمائے ہندوستان مولوی محمد ایشاد حسین صاحب بنگالوی مولوی محمد اسحاق صاحب بنوی
 مولوی محمد ضیاء الدین صاحب مدرسہ کرامتہ اللہ حافظ قدرت اللہ صاحب جموی شہتی مولوی عبد الغنی صاحب
 بنگلوری مولوی منصور علی صاحب بنگالوی مولوی سید عبد القادر صاحب مدرسہ مدرسہ انعام اللہ
 مولوی حمایت حسین صاحب کن پور مولوی محمد ضیاء صاحب بریلوی حافظ عبد اللہ صاحب سنگل پوری
 مولوی محمد لطیف صاحب سجادہ نشین خانقاہ خواجہ مخدوم صاحب مولوی غلام مرتضیٰ صاحب گیم پوری
 مولوی گل دین صاحب بناری مولوی الطاف حسین صاحب سیٹاپوری مولوی محمد علی شاہ صاحب شاہ آبادی
 مولوی عبداللہ صاحب آبادی مولوی اثا اللہ صاحب قنچی مولوی محمد یاسین صاحب بنگالوی
 مولوی عبد العزیز صاحب لکھنوی

انرايت الذي يغني عبدًا اذا صلى

الحمد لله الذي كتب الاجاب ودر تحقيق مسئلة جواز نوافل قبل صلاة عمرى

موسوم

موسوم

میشم قادری
۵۹-۵۶-۲۵۵۰

نَرَادُ الْمُتَّقِينَ

هَدِيَّةُ الْمُتَّقِينَ

مؤلفه علامه شریف فاضل بن نظیر جناب ابو الفضل مولوی
محمد کرم الدین صاحب دبیر متوطن بهین تحصیل چکوال ضلع جہلم
سال ۱۳۲۵ھ

حسب رایش جناب مولانا مولوی فضل احمد صاحب تلامذہ

مطبع سراج المطبع جہلم یا تملک مولوی محمد
درج سراج المطبع جہلم یا تملک مولوی محمد
طبع شد